

الحرية في الإسلام

محمد الخضر حسين
شيخ الأزهر السابق



دار الأعلام

كتاب

محمد الخضر حسين
شيخ الأزهر السابق

الحيرة في الاستعلاء

هذه المحاضرة ألقاها الشيخ محمد
الخضر حسين بنادى جمعية قدماء
تلامذة الصادقية مساء يوم السبت ١٧
من ربيع الثانى سنة ١٣٢٤ هـ وهو
يومئذ القاضى بمدينة بنزرت .

دار الأعين



بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم . .
الحمد لله الذى خلق فسوى وجعل التمايز فى مقام الكرامة بالتقوى
وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد الذى أنقذنا من ذلة الشقاء وخلع
علينا لباس العزة عند اللقاء وعلى آله وصحبه وسلم تسليما .

أيها الفضلاء :

إن لكل شىء سبباً ولكل غرض باعثة والذى أخذ بيدى إلى هذا
المنتدى الأدبى وبعث عزيمتى إلى تحرير ما سنلقى عليكم بيانه أن صديقنا
السيد خير الله رئيس هذه الجمعية (جمعية قدماء تلامذة الصادقية)
خيل له ظنه الجميل أنى صاحب مكانة فى انتخاب جواهر الأسما
وتأليفها على وجه يكون أقرب إلى القبول وأدعى إلى التأثير فخاطبني
على أن أضع مسامرة تنطبق على الخطة التى رسمتها الجمعية لنفسها وأقدمها
هدية إلى مسامعكم الزكية بلسان عربى وأسلوب حكيم .

تلقيت ذلك الخطاب بواسطة صحيفة من صديقى التحرير الشيخ
السيد محمد الطاهر بن عاشور رئيس هذه الحفلة الجامعة أرسل بها إلى
حيث طوحت بي طوائح القضاء المحتوم فاستوقفت له خاطرى وقفة
التردد واستلفت له نظرى لفئة المتروى لما يرد على فكرى من القضايا

التي لم تبقى لي مثقال ذرة من الوقت شاغراً والشواغل التي من شأنها
إذا لبست فكرة ذهبت بها في جانب يبعد عن ناحية هذا الغرض بمراحل
واسعة فتى قلبته في هذا الميدان أخشى أن تقيد حبة أو يثنيه جماح ،
ولا سيما حين يلج به الغوص في بعض المواضيع التي يبعد شأوها ويعلو
مرتقاها .

لبثت في هذا التردد أمداً غير بعيد فإذا أمنية تنازعني في نفسي
ولطالما نظرت إليها بعين المشوق المستهام إن هي إلا ابتغاء الدخول
في صف فتية من إخواني الأدباء كنت أسايرهم إذا أعنقوا في الآداب
وأشد كفى بعري مرافقتهم التي ألفتها قديماً ولبثت فيها من عمرى سنين
فأكره شديداً أن أسل يدى من رابطتهم وأحجم عن مجاراتهم ما اهتديت
لذلك سبيلا .

تحركت هذه الأمنية وقويت داعيتها فأرتنى الأمر قريب المأخذ
سهل التناول حتى تخيلته موضوعاً على طرف الثمّام فانقلب ذلك التردد
من حينه حادى سمع ومطاوعة ، وعند التفاهم مع الرئيس في موضوع
المسامرة وقع الاختيار على مبحث الحرية في الإسلام . سنحت لي من
بين الشواغل فرصة فانتهزتها وأقبلت ببصرى على سماء الإسلامية
أقلبه في مطالعها يميناً ويساراً وأطالع من دلائلها الصادرة ظواهر
وأسراراً حتى استضاء لي من نجومها هدى وتنفس لي من مشارقها
صباح مبين ثم قصدت إلى سيرة الخلفاء الراشدين وقبضت من أثرها
قبضة أضفت إليها قوادح أنظار هي في الحقيقة خادمة لها ومساعدة على
إبرازها في هيئة تشملها نظرة واحدة وإليكم مساق حديثها .

لا يمتري أحد فيما تناجيه به حاسة وجدانه من الميل إلى هذه الحياة والحرص على استطالة أمدّها ومن هنا اشتدت به الحاجة إلى السعى في مطالبها والتعلق بأسبابها من الغذاء والكساء والسكن وما شاكلها فيقتحم الإنسان المصاعب ويعاني الشدائد في طلبها ولا يثبته عنها ما هو موضوع في طبيعته من الميل إلى الكسل والراحة .

وقد يجرى على مخيلته اشتباه : هل الولوع بالحياة الدنيا يكون لذاتها وطبيعتها أو للغايات التي يحرزها في مضمارها والمآرب التي يتصيدا بحبالها فبدعوه هذا الالتباس إلى حركة فكرية يستنتج من وراء تدافعها أن النفوس الناطقة إنما أولعت بحب هذه الحياة وشغفت بلذة عيشها من جهة اعتبارها مسرحاً للأمانى وموطناً للمساعي التي تجتنى من غايتها ثمراً لذيداً لا بالنظر لحقيقتها التي تشاركها فيها سائر الحيوانات وهي الصفة التي تقتضى الحس والحركة .

ولا تظهر صحة هذا الاستنتاج جلياً إلا بمشاهدة آثار النفوس العالية ووضعها على محك النظر والاعتبار فإن مدافعتها في صيانة أعراضها وحماية أموالها والقانون الكافل بحقوقها لا تقصر عن درجة الدفاع للفوز بحياتها وما ذاك إلا لما ينطوى في عقيدتها من أن كل هذه الحقائق سلاح تجاهد به في سبيل ترقياتها المدنية وسعادتها الخالصة .

وقد يجادل الرجل عن ناموس دينه وعرضه وماله بالتى هي أبلغ وأشدّ نظراً إلى أن فناءه والتحاقه بالتراب أكمل حالا من بقائه أعزل من الوسائل التي يدرك بها مقاماً محموداً وشرافاً مؤثلاً وكثيراً ما يستوحش من عصر شبابه إذا حبط سعيه سدى وفاجأه الحرمان من اجتناء فائدة علق عليها آملاً حريصاً .

وربما آثر انصرام أجله إذا حاق به بلاء زرر عليه الفضاء أو اشتدت
به أزمة يبيت من أجلها متوسداً لذراع الهم والمثربة ، وقد يلذ له
كأس المنون إذا أرهقته علة فاقرة خدرت إحساسه واستحال لها الماء
الفرات في ذوقه ملحاً أجاجاً ، إنما استلذ مرارة حثفه لمكان الإيأس
الذى ربط على قلبه وكسر من جناحي رجائه دون الباوغ إلى الغاية
كما يسأم من حياته إذا دب في ساعده الفشل وخالط عظامه الوهن
عن القيام بواجباتها ، ومن تأول قول الشاعر :

سئمت تكاليف الحياة ومن يعش ثمانين حولاً لا أباً لك يسأم
على مثل هذا الوجه لم يكن مخطئاً فالرغبة في الحياة تضاهي كراهتها في
رجوعها إلى أمر خارج عن حقيقتها ولكنه يرد من ناحيتها وينال بواسطتها .
وإذا علمت نفس طاب عنصرها وشرف وجدانها أن مطمح الهمم
إنما هي غاية وحياة وراء حياتها الطبيعية لم تقف بسعيها عند حد غذاء
يقوتها وكساء يسترها ومسكن تأوى إليه بل لا تستفيق جهدها ويطمئن
بها قرارها إلا إذا بلغت مجداً شامخاً يصعد بها إلى أن تختلط بكواكب
الجوزاء ، قال امرؤ القيس :

ولو أنما أسعى لأدنى معيشة كفاني ولم أطلب قليل من المال
ولكنما أسعى لمجد موئل وقد يدرك المجد الموئل أمثالي
فقوله : ولم أطلب جملة اعترض بها بين الفعل وفاعله وفائدتها
تحقير شأن المعيشة وتبرئة سعيه من أن ينضى الطلب إلى ما هو أدنى
فإنها مما يحصل بغير طلب ولا عناء وإنما الذى يحتاج إلى الطلب هو
المجد الموئل ولا يدركه إلا العظماء من الناس .

وقد يسلب من الساعى اختياره وينزع عزيمته عن العمل سلطة
قاهرة ، تسند هذه السلطة تارة إلى القدر المحتوم والبحث عنها في هذا
المقام لا يلتزم بالغرض الذى نرى إليه . وتسند آونة إلى أفراد لم تصبغ
أخلاقهم بتربية صحيحة شأن الأمم المتوحشة يستهوى بها حب الاستئثار
بالمنافع والنفيس من الفوائد إلى أن ينسل أولو القوة منها نحو أموال
الذين استضعفوا ويصولوا عليها صيال الوحوش الضارية ثم ينصرفوا
بها إلى مساكنهم غير متخرجين من أوزارها كأنما انصرفوا بتراث
آبائهم وأمهاتهم أو خصصهم الله بما خلق في الأرض جميعاً . كانت
القوضى بين الأمة العربية سائدة والأمن في بلادهم قبل الإسلام مختلا
إذا استشاط أشداؤها غيظاً ونفخت في صدورهم البغضاء والشحناء
لا يطفئونها إلا بدم مهراق ولا يهاب الرجل منهم أن يقذف آخر بمسبة
مسمومة السهام أو يغمد سيفه مثلاً في عنق رجل عظيم اعتدى على ناقة
نزبل عنده أو حليف له احتمى بجواره . الفرد يفرغ جهده في الفرد
والجماعة تضع كلا كلها على الجماعة ويعدون ذلك كله أثر نخوة أصابوا
به الخبز من معنى الحرية أرايت كيف قال شاعرهم يفتخر بما يأخذه
من حية الجاهلية :

إذا أنا لم أنصر أخى وهو ظالم على القوم لم أنصر أخى حين يظلم
أما قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في الصحيح : (أنصر
أخاك ظالماً أو مظلوماً) . فغير مراد منه المعنى الذى قصده الشاعر
من الاعتصاب مطلقاً حقاً أو باطلاً ولقد كشف عليه الصلاة والسلام
عن حقيقة مراده بنفسه حين قالوا له : هذا ننصره مظلوماً فكيف

ننصره ظالماً ؟ فقال : (تأخذ فوق يده) . والمعنى تحجزه وتقيم صدره عن الظلم لأنك إذا أبقيته مكباً على ظلمه واعتدائه ولم تقبض على يده أفضى به الأمر إلى أن يعاقب بمثل ما اعتدى فإذا منعه من الظلم وثبت عطفه عن البغى فقد استنقذته من عقوبة القصاص . ولا جرم أن وقايته من العقوبات نوع من النصر والإعانة . ثم إن هذه الجملة : (انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً) أول من تكلم بها جندب ابن العنبر وأراد بها ما اعتادوه من الحمية حمية الجاهلية فأقرها عليه الصلاة والسلام ولكن نقلها عن موردها الأول وحملها على معنى يطابق بها الحكمة الصحيحة ويحشرها في زمرة الإرشادات الإسلامية . وقد امتد بالعرب في الجاهلية حب الاستقلال الشخصي والتجرد عن كل ما فيه ضغط وحجر إلى إبايتهم وتعاصيهم عن الدخول تحت نظام ملكي يرد شكيمتهم ويكبح من جماهم قال عمرو بن كلثوم :
إذا ما الملك سام الناس خسفاً أبيننا أن نقر الذل فينا
ومن أجل ذلك كانوا لا يألون الحواضر ويفرون من الإقامة داخلها فرار الصحيح من المجدوم يوجسون في أنفسهم أنها ذريعة للمسكنة وسبيل للرغم من أنف العزة والعظمة وجرى على هذا أبو العلاء المعري حين قال :

الموقدون بنجد نار بادية لا يحضرون وفقد العز في الحضر
وقال ابن الرومي :

هذا أبو الصقر فرداً في محاسنه من نسل شيبان بين الضال والسلم
والضال والسلم شجرتان بالبادية وكفى بذلك عن إقامتهم بالبادية

وعدم نزولهم عنها إلى السكنى بالحاضرة لينتقل من هذا إلى العلم بأنهم لم ينسلخوا من ثوب عزمهم ويدخلوا تحت سيطرة الأحكام الملكية .

ومماثل العرب في حال عتوهم أزمته الجاهلية إلا كمثل شجر أضغاث (١) نشأ عفازة مجهولة من الأرض فاستغلظ والتوى قويه على ضعيفه يقطعه من أطرافه ويقتل ما يه من القوى النامية ولولا الحكمة البالغة والأسلوب اللطيف الذى ساسهم به الإسلام إلى شريعته مع ما أودعه الله فى طباعهم من سلامة الذوق ورقة الشعور ما كادوا يدخلون فى دينه أفواجاً ويقتلدون عقائده وتكاليفه برغبة حريصة واختيار من تلقاء أنفسهم .

وأحياناً تسند تلك السلطة إلى هيئة حكومية كما مر فى الأزمنة الغابرة على أقوام مثل الجرمان وهم على حالة قبائل بدوية وحكومة كل منهم فى قبضة رئيس يدير شئونهم كيف يريد ويسخرهم كما تسخر الأنعام إلى حيث تشاء أغراضه الذاتية، ولما امتدت ولاية الرومانيين على كثير من أوروبا ضمت تحت جوارحها أولئك الطوائف فازداد خناق الاستعباد فى أعناقهم ضيقاً وارتباطاً ومن أثر ذلك أن الحكومة لم تساو بينهم وبين أبناء جنسها فيما تمنحهم من الحقوق والامتيازات إلى أن عانقوا الديانة المسيحية بواسطة انتشارها بين الرومانيين .

فالأمة التى بليت بأفراد متوحشة تجوس خلاصها أو حكومة جائرة تسوقها بسوط الاستبداد هى الأمة التى نصفها بصفة الاستعباد ونفى عنها لقب الحرية .

(١) شجر أضغاث : أى ضعيف

الحُرِّيَّة

تنبئ هذه الكلمة بسائر تصاريقها في اللسان العربي على معان فاضلة
ترجع إلى معنى الخلوص يقال : حر بحر كظل يظل حراراً بالفتح
بمعنى عتق والاسم الحرية والحر خلاف العبد والحيار من كل شيء
والفرس والعتيق والفعل الحسن والحر من الطين والرمل الطيب والحررة
ضد الأمة والحررة من السحاب الكثيرة المطر وتطلق على الكريمة من
النساء ، ووردت صفة للنفس في كثير من أشعارهم ، قال صميم
عبد بنى الحسحاس :

إن كنت عبداً فتنفسي حرة كرمأ أو أسود اللون إني أبيض الخلق
وجاء لمعنى استقلال الإرادة وعدم الخضوع لسلطان الهوى :

وترانا يوم الكريهة أحسرا رأ وفي السلم للغواني عيسداً
وعليه بنى الصوفية اصطلاحهم في إطلاق اسم الحر على من خلع
عن نفسه أمارة الشهوات ومزق سلطتها بسيف المخالفة كل ممزق
قال الإمام الجنيد فيما روى عنه : لو صحت الصلاة بغير القرآن لصحت
بقول الشاعر :

أتمنى على الزمان محالا أن ترى مقلتساي طلعة حر
وقد دارت هذه الكلمة كلمة الحرية على أفواه الخطباء ولهجت
بها أقلام الكتّاب ينشدون ضالتها عند أبواب الحكومات ويقفون

للبحث عن مكانها وتمكين الراحة من مصافحتها وقوف شحيح ضاع في الترب خاتمه .

ينصرف هذا القلب الشريف في مجارى خطابنا اليوم إلى معنى يقارب معنى استقلال الإرادة ويشابه معنى العتق الذى هو فك الرقبة من الاسترقاق . وهو أن تعيش الأمة عيشة راضية تحت ظل ثابت من الأمن على قرار مكين من الاطمئنان ، ومن لوازم ذلك أن يعين لكل واحد من أفرادها حد لا يتجاوزه وتقرر له حقوق لا تعوقه عن استيفائها يد غالبية فإن في تعدى الإنسان الحد الذى قضت عليه أصول الاجتماع بالوقوف عنده ضرباً من الإفراط ويقابله في الطرف الآخر حرمانه من التمتع بحقوقه ليستأثر غيره بمنفعاتها وكلا الطرفين شعبة من شعب الرذائل والحرية وسط بينهما على ما هي العادة في سائر الفضائل ومن كشف عن حقيقتها المفصلة ستار الإجمال أشرف على أربع خصال مندجة في ضمنها :

أحدها : معرفة الإنسان ما له وما عليه فإن الشخص الذى يجهل حقوق الهيئة الاجتماعية ونواميسها لا يبرح في مضيق الحجر مقيد السواعد عن التصرف حسب إرادته واختياره حتى يستضيء بها خبرة ويقتلها علماً إذ لا يأمن أن تطيش أفعاله عن رسوم الحكمة والسداد فيقع في خطيئة تحدث في نظام تلك الهيئة علة وفساداً ولا يخالط الضمائر من هذا أن الحرية مقصورة على علماء الأمة العارفين بواجباتها إذ للأمين منها مخلص فسيح وهو باب الاستفتاء والاسترشاد قال تعالى : « فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون » (١) .

(١) النحل : آية ٤٢

ثانيها : شرف نفس يزكى طوبىها ويطهر نواياها من قصد الاعتداء على ما ليس يحق لها فلا ترمى بهمتها إلا في موضع تشير إليه العفة بيناتها .

ثالثها : إذعان يدخل به تحت نظر القوانين المقامة على قواعد الإنصاف ويستنزله ريثما تحرر ذمته من المطالب التي توجه إليها باستحقاق رابعها : عزة جانب وشهامة خاطر يشق بها عصا الطاعة للباطل ويدمغ بها في قوة من يسوم عنقه بسوء الضيم والاضطهاد :

ولا يقيم على ضيم يسراد به إلا الأذلان غير الحى والوند نستنتج من هذا البيان أن الأساس الذى ترفع عليه الحرية قواعدها ليس سوى التربية والتعليم فيتأكد على الحكومة التي تنظر إلى فضيلة الحرية بعين الاحترام أن تسعى جهدها في تهذيب أخلاق الأمة وتنوير عقولهم بالتعليمات الصحيحة قبل كل حساب قال تعالى : « لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين » (١) .

نخال بعض الناشئة أن الحرية حق يبيح لصاحبه أن يجهر بكل ما يقدره في فكره من الآراء وينشر في مقاله كل ما يؤلفه من الهجاء والأوصاف الشائنة كما يفعل الشاعر الخطيئة ، وهذا المعنى بضعة من الحرية ولكن بعد سبكه وإفراغه في قالب أصل من الأصول التي سنتلوها عليكم في مبحث الحرية في الأعراض .

(١) آل عمران : آية ١٦٤

وتطرف فريق من الناس ففسروا الحرية بأسوأ تفسير وأولوها على معنى امتثال داعية الهوى بإطلاق وتنفيذ الإرادة ، وإن مس غيره بأذى أو حجزه عن حق ثابت لا يعترضه فيه نزاع وترى كثيراً منهم لا يتصور لها معنى سوى حل السلاح تحت لواء القوة وإعماله في سبيل الاغتصاب . ولا يصح في نظر أى عقل كان أن يعنون على أثر من آثار سوء الضمير ودناءة الطمع باسم فضيلة يدرك بها المحكوم شأو الحاكم ويترشح بها لمشاركته في اللقب كما شاركه في استقلال الإرادة ، قال تعالى :

« وإذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكاً وأنا كم ما لم يوت أحداً من العالمين » (١) فتسمية بنى إسرائيل خبيعتهم في ذلك العهد ملوكاً انجر لهم من الحرية التي نالوها بعد مغادرة أوطان الذلة والتملص من سوء العذاب والاستعباد الذي سامهم به آل فرعون ووضعوه في أعناقهم سلاسل وأغلالاً .

يقوم فسطاط الحرية على قاعدتين عظيمتين هما : المشورة والمساواة بالمشورة تتميز الحقوق وبالمساواة ينتظم اجراؤها ويترد نفاذها وكل واحدة من هاتين القاعدتين رفع الإسلام سمكها وسواها .

(١) سورة المائدة : آية ٢٠

المشورة

قضت سنة الله في خلقه أن سلطة شرع الأحكام وتصريف الأوامر والزواج لا تستقل وحدها بردها الخليفة وقيادتهم إلى سابلة العدالة فكثير من الناس من يجرى مع أهوائه بغير عنان ولا يدخل بأعماله الاختيارية تحت مراقبة العقل على الدوام ألا ترى إلى حملة من أحكام الشريعة كيف بنيت على رعاية الوازع الطبيعي وتغلبه على الوازع الشرعي كرد شهادة العدو على عدوه وعدم قبول شهادة الرجل لابنه أو لأبيه وإقراره في حال مرضه لصديق ملاطف أو وارث قريب . فلا بد إذاً من سلطة أخرى لتنفيذ تلك الأحكام المشروعة بالوسائل المؤثرة وإن كره المبطلون كما قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه في رسالة القضاء لأبي موسى الأشعري : (وأنفذ إذا تبين لك فإنه لا ينفع تكلم بحق لا نفاذ له) وتسمى هذه السلطة بالسلطة القضائية وكان زمامها في عهد نزول الوحي بيد النبي صلى الله عليه وسلم يتولى الحكومة على الجاني ويباشر فصل النوازل بنفسه من غير أن يدور في حسابان مسلم مطالبته بإعادة النظر في القضية أو استئنافها لدى غيره وما كانوا يرون قضاءه إلا حكماً مسمطاً^(١) يتلقونه بأذن واعية وصدر رحيب لعلمهم يقيناً كعمود الصبح . إنه حكم الله الذي لا يقابل بغير التسليم قال تعالى : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في

(١) مسمط : أى لا اعتراض عليه .

أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً» (١). وقال تعالى : « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن تكون لهم الخيرة من أمرهم » (٢) وأن تعجب فلا عجب لهذا فإن الوازع الشرعى قد يتمكن من النفوس الفاضلة إلى أن يصير بمنزلة الطبيعى أو أقوى داعياً وسهلاً انقياد العرب على ما كانوا عليه من الأنفة وصعوبة المراس وانصاعوا إلى قانون الشريعة مجعلاً ومفصلاً من جهة أن الدين معدود من وجدانات القلوب فالانقياد لأحكامه من قبيل الانقياد إلى ما يدعو إليه الوجدان وليست الشرائع الوضعية بهذه الدرجة . فإن الناس إنما يساقون إليها بسوط القهر والغلبة ويحترمونها اتقاء للأدب والعقوبة ولا يتلقونها بداعية من أنفسهم إلا إذا أدركوا منها وجه المصلحة على التفصيل .

وإنما ورد من فصل قضائه صلى الله عليه وسلم قدر يسير بالنسبة إلى مدة حياته لما كانت عليه حالة المسلمين يومئذ من الاستقامة والثنام العواطف القاضية بأن تكون معاملاتهم خالية من الدسائس خالصة من المشاكل . وهكذا ما ساد الأدب وانتشرت الفضيلة بين أمة إلا اتبعوا شرعة الإنصاف من عند أنفسهم والتحفوا برداء الصدق والأمانة بمجرد بث النصيحة والموعظة الحسنة فيخفت ضجيج الضارعين وصخب المبطلين ، ولا تكاد تسمع لهما في أجواف المحاكم حسيماً . وضم صلى الله عليه وسلم إلى السلطة القضائية فيما يخص الحق المدنى سلطة

(١) النساء : ٦٥

(٢) الأحزاب : ٣٦

التنفيذ فيما يختص بحقوق الأمم كإشهار الحرب وإبرام الصلح وتلافي أمر الهجوم ، ولم يكن مع يقينه باستئانة أصحابه في طاعته وتفاني مهجهم في محبته لينفرد عنهم بتدابير هذه السلطة بل يطرحها على بساط المحاورة ويجاذبهم أطرافها على وجه الاستشارة عملاً بقوله تعالى : « وشاورهم في الأمر » . وقد يترجح بعض الآراء بوحى سماوى كما نزل قوله تعالى : « ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض » مؤيداً للرأى عمر بن الخطاب رضى الله عنه في أسارى بدر .

أذن له صلى الله عليه وسلم بالاستشارة وهو غنى عنها بما يأتيه من وحي السماء تطيباً لنفوس أصحابه وتقريراً لسنة المشاورة للأمة من بعده . أخرج البيهقي في الشعب بسند حسن عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما إن الله ورسوله لغنيان عنها (أى المشورة) ولكن جعلها الله رحمة لأمتي فمن استشار منهم لم يعدم رشداً ومن تركها لم يعدم غيأ .

وكان أبو بكر الصديق رضى الله عنه من العلم بقوانين الشريعة والخبرة بوجوه السياسة في منزلة لا تطاولها سماء ومع هذا لا يبرم حكماً في حادثة إلا بعد أن تتداولها آراء جماعة من الصحابة ، وإذا نقل له أحدهم نصاً صريحاً ينطبق على الحادثة قال : (الحمد لله الذى جعل فينا من يحفظ عن نبينا) .

وعهد بأمر الخلافة إلى عمر بن الخطاب بعد استشارة جماعة من المهاجرين والأنصار مثل : عبد الرحمن بن عوف . وعثمان بن عفان .

وأسيد بن حضير . وسعيد بن زيد ، وغيرهم وإنما لم يبق الأمر شورى بينهم كما صنع الخليفة الثاني أو يتركه لآراء المسلمين عامة كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم اعتماداً على ما تفرسه في عمر من الكفاءة والمقدرة وحذراً من أن يتنازعها ذوو الأهلية فتثور ثائرة الفتنة ويرتخي حبل الإخوة في أيدي المسلمين .

ونحا عمر بن الخطاب رضى الله عنه هذه الجادة شبراً بشبر وذراعاً بذراع . قال من خطبة أرسلها في هذا الغرض : (كذلك يحق على المسلمين أن يكونوا وأمرهم شورى بينهم وبين ذوى الرأى منهم) ثم قال : (ومن قام بهذا الأمر فإنه تبع لأولى رأيهم ما رأوا لهم ورضوا به لهم) . وهذا إيماء إلى الحكم النبائى ويدل له من كتاب الله قوله تعالى : « ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون » (١) . وضع الإسلام أساسه وبنى عليه الخلفاء سياستهم ثم انتقض بناؤه في دولة بنى مروان ومنذ شعرت الأمم الآخذة بمذاهب الحرية بأنه الضربة القاضية على السلطة الشخصية طفقوا يهرعون إلى إقامة حكوماتهم على قاعدته المتينة .

وأخذ عمر بقاعدة الشورى في أمر الخلافة من بعده ففوض أمرها إلى ستة من كبار الصحابة ليختاروا رجلاً منهم وقال لهم : ويحضركم عبد الله بن عمر مشيراً وليس له من الأمر شيء . وضمه عبد الله ابن عمر إلى الستة وتشريكهم في الرأى وارد على ما ينبغى في مجالس

(١) سورة آل عمران : ١٠٤

الشورى من جعل نظامها مؤلفاً من العدد الفرد ليمكنهم ترجيح جانب الأكثر عند الاختلاف ويلوح إلى هذا بطرف خفى قوله تعالى : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم » (١) فذكر العدد الفرد صراحة والاقتصار عليه دون الزوج في ضمنه إشارة إلى ما ينبغى مراعاته في المجالس المؤلفة للمناجاة .

هذا هو الأصل في الشورى ، وقد تؤلف من عدد زوج ويعتبر أحد أفراد اللجنة بمنزلة رجلين اثنين ويسمى رئيساً لها فيرجح به الجانب الذى ينحاز إليه عند التساوى والدليل على صحته شرعاً قول عمر بن الخطاب لأبي طلحة الأنصارى : إن الله قد أعز بكم الأنصار فاختر خمسين رجلاً من الأنصار وكن مع هؤلاء حتى يختاروا رجلاً منهم ثم قال له : وإن رضى ثلاثة رجلاً وثلاثة رجلاً فحكموا عبد الله ابن عمر فإن لم يرضوا بعبد الله فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن ابن عوف .

والمشورة سنة متبعة عند بعض الأمم من قديم الزمان وردت في قصة بلقيس حين دعاها وقومها رسول الله سليمان عليه السلام أن لا يعلوا عليه ويأتوه مسلمين قال الله تعالى : « قالت يا أيها الملأ أفتوني في أمرى ما كنت قاطعة أمراً حتى تشهدون قالوا نحن أولوا قوة وأولوا

(١) سورة المحادلة : ٧

بأس شديد والأمر إليك فانظري ماذا تأمرين قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون» (١) ووردت الشورى في قصة موسى عليه السلام مع فرعون وملئه قال الله تعالى : « قال للملأ حوله إن هذا لساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فإذا تأمرون . قالوا أرجه وأخاه وابعث في المدائن حاشرين» (٢) ، وكانت قاعدة الشورى بين فرعون وملئه لم تطرد على أساس صحيح بدليل ما سام به بنى إسرائيل من العذاب المبين .

وقطع مجلس الشورى عند فرعون رأيه وأبرم في النازلة حكمه لأنه فوض إليهم ذلك بقوله : « فإذا تأمرون » وليس له من الأمر شيء سوى تنفيذ أعمالهم والعمل بما يشيرون بخلاف مجلس الشورى عند ملكة سبأ فلم يزيدوا على أن عرضوا عليها رأيهم بطريق التلويح حين قالوا : نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد يشيرون إلى اختيار الحرب ، ثم أوكلوا الأمر إليها بقولهم : والأمر إليك فانظري ماذا تأمرين لأنها لم تفوض إليهم الحكم في القضية وإنما طلبت منهم أن يصرحوا بأرائهم ويوضحوا بأفكارهم فقط بدليل قولها : ما كنت قاطعة أمراً حتى تشهدون أى إلا بمحضركم وقولها : أفئتوني في أمرى أى اذكروا ما تستصوبون فيها ولأنها زيفت رأيهم وأشعرتهم بأنها ترى الصلح مخافة أن يتخطى سليمان عليه السلام حدودهم فيسرع إلى إفساد ما يصادفه من أموالهم وعماراتهم فقالت : إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها .

(١) سورة النمل : ٣٢، ٣٣، ٣٤

سورة الشعراء : ٣٤، ٣٥، ٣٦، ٣٧

لا تكون قاعدة الشورى من نواصر الحرية وأعوانها إلا إذا وضع حجرها الأول على قصد الخنان والرأفة بالرعية وأما المشاركة فى رأى وحدها . ولا سيما رأى من لا يطاع فلا تكتفى فى قطع دابر الاستبداد وأهم فوائد المشورة تخليص الحق من احتمالات الآراء وذهب الحكماء من الأدباء فى تصوير هذا المغزى وتمثيله فى النفوس إلى مذاهب شتى قال بعضهم :

إذا عن أمر فاستشر فيه صاحباً وإن كلف ذا رأى تشير على الصحب
فإني رأيت العين تجهل نفسها وتدرى ما قد حل فى موضع الشهب
وقال غيره :

اقرن برأيك رأى غيرك واستشر فالحق لا يخفى على الاثنين
والمسرء مرآة تزيه وجهه ويرى قفاه بجمع مرآتين
وقال آخر :

الرأى كالليل مسود جوانبه والليل لا ينجلي إلا بمصباح
فاضمم مصابيح آراء الرجال إلى مصباح رأيك تزدد ضوء مصباح

ولا يدخل فى وهم امرئ سمع قولهم : (إنما العاجز من لا يستبد) .
أن اقتداءه بسنة الشورى يشعر الناس بعجزه وحاجته إليهم فتسقط
جلالته من أعينهم ويفوته الفخر بالاستغناء عنهم فإن الناصح الأمين
لا تجده يجعل الفخار محوراً يدير عليه سياسته فيلقى له بالاً وإنما بينى
أعماله على مصالح يجلبها أو مفاصد يدروها ومن كان يريد التمجيد والثناء
فنعته بعدم الانفراد بالرأى أفخر لذكره وأشرف لسياسته من وصفه

بصفة الاستبداد قال تعالى في الثناء على الأنصار : «والذين استجابوا
لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم» (١) : أى لا ينفردون برأى
حتى يجتمعوا عليه . وروى أن هذا دأبهم من قبل الإسلام ولعله هذا
هو الوجه في مخالفة أسلوب الوصف به لما قبله وما بعده حيث أورد
في جملة اسمية للدلالة على الثبوت والاستمرار .

ومن فوائدها استطلاع أفكار الرجال ومعرفة مقاديرها ، فإن الرأى
يمثل لك عقل صاحبه كما تمثل لك المرأة صورة شخصه إذا استقبلها .

* * *

المساواة

خلق الله الناس بحسب فطرتهم متماثلين ، وكذلك ولدتهم أمهاتهم أحراراً متكافئين ولكن دخولهم في ملائمة الحياة الاجتماعية ينزع عنهم لباس التماثل والتساوى ويرفع بعضهم فوق بعض درجات ، وقد جمع هذه الأطوار الثلاثة قوله تعالى : «يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم» (١) .
فقوله : « إنا خلقناكم من ذكر وأنثى » رمز إلى فطرتهم الأولى .
وقوله : « وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا » إيماء إلى نشأتهم الاجتماعية
وقوله تعالى : « إن أكرمكم عند الله أتقاكم » تلويح إلى طور التمايز والتفاضل وإيدان منه تعالى بالوسيلة التي نبتغيها إلى مقام الكرامة عنده وهي التقوى .

وقد روعى في الإسلامية فطرة الله التي فطر الناس عليها فوضعت تكاليفها على شكل التكافؤ وأديرَت سياستها على قطب المساواة فلا فضل فيها لشريف على وضيع ولا امتياز للملك على سوقي والعقوبة الموضوعية على صعاوك الأمة هي المحمولة على سيدها بدون فارقة فلوادعى أبو بكر الصديق أو عمر بن الخطاب على أدنى الناس وأفسقهم درهماً واحداً لم يقض له باستحقاقه إلا بشهادة عادلة وهذا المعنى عام في جملة الشريعة وتفاصيلها ولا يبعد استفادته من الآية التي كنا بصدددها

(١) سورة الحجرات : ١٣

فإن قوله تعالى : «إن أكرمكم عند الله أتقاكم» وضع جميع الامتيازات وطرحها عن محل العناية والاعتبار ما عدا التقوى والتقوى نفسها لم يجعل الشارع لها أثراً في تغيير الحدود أو الاختصاص بحظ زائد من الحقوق ضرورة أن التقوى عبارة عن العمل طبق أحكام الشريعة بنية وإخلاص فالشريعة سابقة على العمل والعمل تابع لها ولم يخرج عن هذا الأصل إلا بضعة أحكام خص بها النبي صلى الله عليه وسلم أفراداً من الصحابة بأعيانهم كجعل شهادة خزيمة بشهادتين فإنه أسرع دون من حضر من الصحابة إلى الشهادة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه قد بايع الأعرابي واستند في شهادته إلى البراهين الدالة على وجوب تصديقه صلى الله عليه وسلم في كل ما يخبر به لا فرق بين ما يخبر به عن الله وبين ما يخبر به عن غيره فتفظنه لأخذ حكم هذه القضية من الأدلة العامة مزية استحق بها هذه الخصوصية .

ونظراً إلى قاعدة المساواة قال علماء الأصول : خطاب الشارع لواحد إن لم يدل الدليل على اختصاصه بالحكم يعم جميع الأمة ولكن تنازعوا في طريق العموم قالت الحنابلة : يتناولها بنفس الصيغة وقال غيرهم : يتناولها بالدليل المرشد إلى تساوى الأمة واشترائكها في الأحكام .

ومن أدلة المساواة قوله تعالى : «إنما المؤمنون إخوة» أخذت هذه الآية بعصده المستضعفين من الناس وأوقفهم في مرتقى أولى القوة جنباً لجنب إذ المعروف في الإخوة اتحادهم في النسب وهو يقتضى عدم تفاضلهم وتمايزهم في الحقوق فالآية وإن دلت على التوادد والترحام من جهة لا تخلو من الدلالة على المساواة من جهة ثانية .

وسار أبو بكر الصديق بعد النبي صلى الله عليه وسلم بسيرة القرآن فلم تشغله مقاليد الخلافة في يده أن يقوم خطيباً على ملائمة المسلمين بقوله : (أيها الناس قد وليت عليكم ولست بخيركم فإن أحسنت فأعينوني وإن أسأت فقوموني . الصدق أمانة والكذب خيانة والقوى فيكم ضعيف عندي حتى آخذ منه الحق والضعيف فيكم قوى عندي حتى آخذ له الحق إن شاء الله تعالى) ثم قال : (أطيعوني ما أطعت الله ورسوله فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم) . فعين بهاته الخطبة للحكومة الإسلامية مركزاً ثابتاً تدير عليه أمور سلطتها وذلك قوله : (أطيعوني ما أطعت الله ورسوله فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم) . وفتح في وجوه الرعاية فرجاً يرددون منها أنفاس الحرية مع أولى الأمر وأمر بالإنكار والمعارضة عندما تنحرف تلك السلطة عن مركزها ميمناً أو شمالاً وذلك قوله : (وإن أسأت فقوموني) . وجعل بيدهم عقدة عزل الأمير وتركه غير مأسوف عليه إن لم يقوم إغوجاجه ويرجع بسلطته إلى دائرتها المرسومة لها شرعاً وذلك قوله : (فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم) . وقوله : (والقوى فيكم ضعيف عندي حتى آخذ منه الحق والضعيف فيكم قوى عندي حتى آخذ له الحق) . من دلائل المساواة .

وانظر إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه كيف يخاطب رعيته بقوله في بعض خطبه : (إن كان بيني وبين من هو منكم شيء من أحكامكم أن أمشي معه إلى من أحبه منكم فينظر فيما بيني وبينه) . وهذا نهاية ما يحتاج به للمساواة لما فيه من التصريح بأن كل واحد من الرعية محكوم من وجه حاكم من وجه آخر فلا يسوغ للحاكم أن يقضي

لنفسه كما لا يجوز له القضاء بشهادته لغيره بل يرفع الخصومة إلى غيره
من الحكام وإن لم يكن معه حاكم رفع ذلك إلى رجل من رعيته كما
فعل عمر وهو خليفة حين قاضى رجلا إلى أبي بن كعب وأبي بن كعب
ليس بذي سلطان .

وكتب عمر في رسالته إلى أبي موسى الأشعري رضى الله عنه واكس
بين الناس في مجلسك ووجهك وعدلك حتى لا يئأس الضعيف من
عدلك ولا يطمع الشريف في حيفك . ولم يقتصر على التعاليم القولية
حتى عززها وشد نطاقها بمثلها من الأعمال المطابقة كقصته مع جيلة
ابن الأيهم ملك غسان وما شاكلها .

• • •

الحرية في الأموال

هي إطلاق التصرف لأصحابها يذهبون في اكتسابها والتمتع بها على الطريق الوسط دون أن تلم بها فاجعة اغتصاب أو تتخطفها خائنة كيد واحتيال فاقتضى هذا البيان إجراء البحث في أربعة مطالب : اكتساب الأموال . طريقها الوسط . التمتع بها . الاعتداء عليها .

* * *

اكتسابها

لما كان المال معونة على الدين ومادة لنشأة الحياة الطبيعية حتمت الإسلامية السعى خلف اكتسابه وأذنت في الاسترزاق بكل عمل لا يتبع صاحبه بأذى ولا يلحق بغيره ضرر أقال تعالى : « فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله » (١) وقال تعالى : « وآخرون يضرّبون في الأرض يبتغون من فضل الله » (٢) إلى غير ذلك

(١) سورة الجمعة : ١٠

(٢) سورة المزمل : ٢٠

من الآيات ، وإنما لم يؤكد الطلب في هذا الموضع ولا أجرى مجرى الواجبات وكثير من المطالب في اقترانها بمؤكد الترغيب والترهيب اكتفاء وحوالة على ما طبعت عليه نفوس البشر من الحرص في جمع الأموال وقوة الرغبة في اكتسابها لما فيها من الحظ العاجل واللذة الحاضرة بل غالب ما سبق في هذا الغرض جاء على صورة الإباحة ونفى الحرج كقوله تعالى : « وأحل الله البيع » (١) . وقوله : « ليس عليكم جناح أن تنبتغوا فضلاً من ربكم » (٢) .

فلا حرج في جمع الدنيا من الوجوه المباحة ما لم يكن صاحبها عن الواجبات في شغل شاغل وقد ذكر الله تعالى التجارة في معرض الخط من شأنها حيث شغلت عن طاعة في قوله تعالى : « وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها وتركوك قائماً قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة والله خير الرازقين » (٣) ، ولما رجعوا عن صنيعهم وأخذوا بأدب الشريعة في إثبات الواجبات الدينية وعدم الانقطاع عنها إلى الاشتغال بالتجارة ونحوها ذكرها ولم ينضم من حقها شيئاً فقال تعالى : « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله » (١) . فأثبت لهؤلاء الكمل أنهم تجار وباعة ولكنهم لم يشتغلوا بضروب منافع التجارة عن فرائض الله وهذا قول المحققين في الآية . أما ما يقوله بعضهم : من أنه نفي

(١) سورة البقرة : ٢٧٥

(٢) سورة البقرة : ١٩٨

(٣) سورة الجمعة : ١١

(٤) سورة النور : ٢٧

كونهم تجاراً وباعة فخلافاً لظاهر الآية والمر في اختصاص الرجال بالذكر هنا أن النساء لسن من أهل التجارات والجماعات وما ينبغي لمن ذلك كما أن تخصيص التجارة من بين سائر أسباب الملك لكونها أغلب وقوعاً وأوفق لذوى المروءات .

وعدا المحققون في العلم الحرف والصناعات وما به قوام المعاش كالبيع والشراء والحراثة وسائر ما تمس الحاجة إليه حتى الحجامة والكنس من فروض الكفاية يجب أن يقوم بكل صنف منها طائفة وإلا أئمت الأمة تماماً وبذلك فسر حديث : (اختلاف أمتي رحمة) على فرض صحته . فالأمة لا تنهض من وهدة ضعفها إلى مستوى قوتها إلا بتحمل كل طائفة منها حظاً عظيماً من وسائل حياتها ولوازمها البدنية والعقلية وسد كل خلة من الحاجات ما تزايدت وينقسم الناس في ذلك إلى أربع طبقات :

الأولى : طائفة تدبر أمور الرعية .

الثانية : طائفة تتميز بنشر المعارف سواء في ذلك علم الحلال والحرام ووسائله كعلوم العربية والحساب والهندسة أو العلوم التي تعود بتحسين حال البروة كمعرفة الصنائع .

الثالثة : طائفة تمسك بزمام التجارة أخذاً وعطاءً .

الرابعة : طائفة عظيمة تقبل على الاشتغال بالصنائع ومن حملها الفلاحة التي هي أقدمها وأجددها نفعاً .

بيد أن الشريعة أمرت العامل بأن يكون قلبه حال عمله مطوياً على سراج من التوكل والتفويض ، فإن اعتماد القلب على قدرة الله وكرمه يستأصل جراثيم اليأس ومنابت الكسل ويشد ظهر الأمل الذي يبلغ به الساعي أغوار البحار العميقة ويقارع به السباع الضارية في فلولاتها .

الطريق الوسط

لم تقادر هذه الشريعة صغيرة ولا كبيرة من وجوه التصرفات في الأموال إلا أحصتها وعلقت عليها حكماً عادلاً وتألفت أحكام هذه الوجوه في سلك المناسبة مرتبة على أبواب .

المملوكات إما أعيان أو منافع ويدور الكلام فيها على ثلاثة أنظار :
النظر الأول : يتعلق بها من انتقالها ، أما الأعيان فانتقالها على خمسة أقسام :

أحدها : ما ينتقل من مالك إلى مالك بعوض والعقد في ذلك ، إما أن يكون على عين بعين فهو البيع أو على عين بشيء في الذمة فإن تماثل العوضان فقرض وإلا فسلم أو على ذمة بذمة فإن كانت إحدى الذمتين من غير المتعاملين فحوالة وإلا فقفاصة .

الثاني : ما ينتقل من مالك إلى مالك بغير عوض وهي الهبات والوصايا والمواريث .

الثالث : ما ينتقل من مالك إلى غير مالك بالعوض وهي الكفاية :

الرابع : من مالك إلى غير مالك بغير عوض وهو العتق والتدبير .

الخامس : ما ينتقل من غير مالك إلى مالك وهو تملك المباح من الموات .

وأما المنافع فالعقد فيها على ضربين منه ما هو بغير عوض كالوقف

ومنه ما هو بعوض وهذا إما أن يكون العوض معلوماً فينظر في العمل المقصود فإن كان معلوماً فهي الإجارة ، وإن كان العمل مجهولاً فهي الجعالة ، وإما أن يكون العوض مجهولاً ولكنه في حكم المعلوم فهو القراض والمساقاة والمزارعة .

النظر الثاني : يتعلق بالأموال من جهة وضع يد الغير عليها وهو على نوعين :

أحدهما : ما يكون بالرضا والإذن من صاحبه وهذا إن قصد التوثق به في دين فهو الرهن وإن قصد الانتفاع به ثم إعادته إلى ربه فهي العارية وإن قصد حفظه لربه فهي الوديعة .

ثانيهما : ما كان بدون إذنه ورضاه وهذا إن كان المالك مجهولاً وكان المملوك معرضاً للضياع فهو اللقطة وإن علم صاحبه وقصد التصرف فيه والانتفاع به فهو الغصب ثم ينجر النظر إلى قيام ربه بمطالبتها والعمل في إعادتها إليه فينتظم في سلكها باب الاستحقاق .

النظر الثالث : إن المال الواحد قد يدخل في ملك متعدد فإذا توجه النظر إلى حال دخوله في ذلك الملك المتعدد وبقائه عليه فهي الشركة وإذا تعلق بتوحيد الملك ورفع تعدده فلما بانفراد كل من الشريكين بنصيبه وهي القسمة أو بانفراد أحد الشريكين بالجملة وهي الشفعة . فإذا أنت تدبرت هذه الأبواب المدونة ودققت النظر في أحكامها المفصلة لتعلم أين مكانها من الإصلاح والنظام ظفرت فيها بنظمات محكمة وأصول عمرانية لا تصل الناس إلى السعادة الاجتماعية والمعاملة بشرف وفضيلة إلا من طريقها الوسطى .

التمتع بها

كما أذن الإسلام في اكتساب الأموال واستثمار أرباحها من وجوهها المعتدلة ، أذن في الاستمتاع بها وترويح الخاطر بنعيمها على شريطة الاقتصاد قال تعالى : « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » (١). وقال تعالى : « وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفاً أكله والزيتون والرمان مثقاباً وغير مثشابه كلوا من ثمره إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده » (٢) . وقال تعالى : « والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون » (٣) . وقال تعالى : « وهو الذي ينخر البحر لناأكلوا منه لحماً طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها » (٤) . وقال تعالى : « وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا » (٥) فذكر هذه الأشياء في معرض الامتنان والإذن في الانتفاع بها دليل واضح على دخولها في قسم المباحات لا حرج في تناولها ولا يعد الإعراض عنها طاعة يرجى ثوابها كما تقتضيه حقيقة الإباحة .

(١) سورة الاعراف : ٣٢

(٢) سورة الأنعام : ١٤١

(٣) سورة النحل : ٨

(٤) سورة النحل : ١٤

(٥) سورة القصص : ٧٧

لما فتح أبو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه انطاكية عزم على الرحيل منها وعدم الإقامة بعسكره فيها مخافة أن يألفوا جودة هوائها ويأنسوا بطيب نسيمها فيخلدوا إلى الراحة والدعة وأرسل بهذه النية إلى الخليفة عمر بن الخطاب فكان من جواب عمر ، أما قولك : إنك لم تقم بإنطاكية لطيب هوائها فالله عز وجل لم يحرم الطيبات على المتقين الذين يعملون الصالحات فقال تعالى : « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم » (١) . . . وكان يجب عليك أن تريح المسلمين من تعبهم وتدعهم يرغدون في مطعمهم . . . إلخ .

وأما الآيات الواردة في سياق التزهيد والخط من متاع الحياة الدنيا فلا يقصد منها ترغيب الإنسان ليعيش مجانباً للزينة ميت الإرادة عن التعلق بشهواته على الإطلاق وإنما يقصد منها فيما نفهمه حكم أخرى كنسلية الفقراء الذين لا يستطيعون ضرباً في الأرض ومن قصرت أيديهم عن تناولها لثلاث تضيق صدورهم على آثارها أسفاً ، ومنها تعديل الأنفس الشاردة وانزاع ما في طبيعتها من الشره والطمع لثلاث يخرجها بها عن قصد السبيل ويتطوحا بها في الاكتساب إلى طرق غير لائقة . فاستصغار متاع الدنيا وتحقير لذائذها في نفوس الناس يرفعهم عن الاستغراق فيها ويكبر بهمهم عن جعلها قبلة يولون وجوههم شطرها حينما كانوا ، وقد بين لنا العيان أن الإنسان متى عكف على ملاذ الحياة ولم يصبح فواده عن اللهو بزخارفها ماتت عواطفه ونسى أو تناسى من أين توثى المكارم والمروءة ودخل مع الأنعام في حياتهم السافلة .

وأما ما ثبت عن بعض السلف من نبذ الزينة والإعراض عن العيش
الفاخر عند القدرة عليه أو في حال وجوده فلا يريدونه قربة بنفسه
ولكن يبتغون به الوسيلة إلى رياضة النفس وتدريبها على مخالفة الشهوات
لتستقر تحت طوع العقل بسهولة وتتمكن من طرح أهوائها الزائفة
بدون كلفة ، فلو وثق الإنسان من نفسه بحسن الطاعة لم تكن في مجانبته
للطيبات مزية ولا مؤاخذة .

ولما كان السرف في صرف الأموال وبسط الراحة ينافقها يفضي
إلى نفادها والتشوف إلى ما في أيدي الناس أو يؤدى في الأقل إلى
قلتها وعيش صاحبها كاسفاً على ما فاتته من السعة ورفاهية الحال ، أمر
الشارع بالاعتصام في الاستمتاع بها ولم يرسم لذلك حداً فاصلاً بل
أوكله إلى اجتهاد المكلف وما يعلم من وسعه فقال تعالى : « لينفق
ذو سعة من سعته » (١) ، وقال تعالى : « وكلوا واشربوا ولا تسرفوا
إنه لا يحب المسرفين » (٢) ، وقال تعالى : « ولا تجعل يدك مغلولة إلى
عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً » (٣) وقال تعالى : « والذين
إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً » (٤) وقال تعالى :
« ولا تبذر تبذيراً إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين » (٥) . ولما كان
الشأن في الحرير والنقدين الذهب والفضة غلاء الثمن لنفاستها وندرتها

(١) سورة الطلاق : ٧

(٢) سورة الاعراف : ٣١

(٣) سورة الاسراء : ٢٩

(٤) سورة الفرقان : ٦٧

(٥) سورة الاسراء : ٢٧، ٢٦

منع من استعمالها على التعيين وميز النساء في حكمها على الرجال فأباحها
لهن لباساً لاحتياجهن إلى الزينة والتحسين أكثر ما يحتاج الرجال ،
فألهمى عن استعمال الذهب والفضة ولبس الحرير مبنى على رعاية حفظ
المال عن التبذير والإنفاق لغير مصلحة ، وبحسب كثير من الناس أنها
لم تحرم إلا لقهر النفوس وقطع أعناقها عن الفخر والتباهى وليس
بصحيح وإلى هذه القاعدة قاعدة الاقتصاد ترجع أحكام الحجب على
الصبي ومن لا يحسن التصرف في ماله .

وحرمت الإسلامية من المطاعم ما كان رجساً يعافه الطبع ويتقذره
الذوق كالميتة وما ألحق بها أو موبقاً للبدن كالسموم وما شاكلها
أو مؤثراً على العقل كالمسكرات ولا ينازع في قبيح مفسدتها إلا من
غرق في سكرة من الجهل والغواية . يقول أبناء الحانات في إطرائها :
تغرس الشجاعة في النفوس قلنا في إرغام وجوههم : أما بعد مفارقتها
صحوا فإنكم تعودون إلى سجيبتكم الأولى من الخور والجبن وأما حال
استيلائها على عقولكم فلا حكمة ولا تدبير ولا شجاعة إلا بهما .

قالوا : تسلى الهموم . قلنا : وتحل عقدة اللسان فينثر ما في كنانات
القلوب من أسرار تخشون إذاعتها . وتسلية الهموم تثقف العزائم عن
مقاومة أسبابها الجالبة لها إن استطاع إليها حيلة وإلا فالعقل الصحيح
أكبر مجلبة للسوان وأعز مدافع لها عند الهجوم . قالوا : تبعث في
الفؤاد سروراً قلنا : تبعث في هيئة حركاتكم كياسة تسر الناظرين
أما ما زعمتموه من مسرتكم فضرب من التوسع في الخيال إذ السراء التي
يتطلبها الخاطر ويهنا لها ارتياحاً ما كانت ناشئة عن موجب يشمله الوجود .

ولا تنسى أن كثيراً من الشعراء قد طغى بهم الإبداع في المقال إلى أن نسقوا في مديح الخمر صفات الجمال وضربوا للتنويه بشأنها الأمثال فاستهوا المعاقرتها عبید الخيال والشعراء يتبعهم الغاؤون .

فالإسلام وإن غنى بتزكية الأرواح وترقيتها في مراقى الفلاح لم يبخس الحواس حقها وقضى للأجسام لبانتها من الزينة واللذة بالقسطاس المستقيم .
روى أن عبد الله بن أبي السمط أنشد بين يدي المأمون أبياتاً يمتدحها فلما انتهى عند قوله :

أضحى إمام الهدى المأمون مشغلاً بالدين والناس بالدنيا مشاغيل
قال له المأمون : ما زدت على أن جعلتني عجوزاً في محراب وبيدها
سبحة !! أعجزت أن تقول كما قال جرير في عمر بن عبد العزيز :
فلا هو في الدنيا مضيع نصيبه ولا عرض الدنيا عن الدين شاغله
وقد كان المتعبدون من قبل يترهبون بالتخلي عن أشغال الدنيا وترك
ملاذها والعزلة عن أهلها وتعمد مشاقها فنفاها النبي صلى الله عليه وسلم
ونهى المسلمين عنها فقال : (لا رهبانية في الإسلام) وتدبر إن شئت
قوله تعالى : « خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا
إنه لا يحب المسرفين » . فقد بين بهاته الآية أن الزينة من علائق العبادة
غير منافية لها وأن العبادة لا تستدعى الإعراض عن اللذات الحسية
المعتدلة .

* * *

الاعتداء عليها

من الطوائع المركبة في نفوس البشر داعية حب الأموال والحرص في مكتسبها واقتنائها قال تعالى: «وتحبون المال حباً جماً» (١). وقال تعالى: «إن الإنسان لربه لكنود وإنه على ذلك لَشَهِيد». وإنه لحب الحير لشديد» (٢).

هذا الباعث يقذفه الله في نفوس قوم فيدعوهم إلى تسوية طرائق العمران وتشديد أركانه ويسلكه في قلوب آخرين فيترامى بهم إلى بث الفساد على وجه البسيطة وإثارة غبار التوحش في أرجائها، القوى بسطوته والضعيف باحتياله ومكيدته واعتبر في هذا برجل فاضت خزائنه ذهباً وقد بلغ من الكبر عتياً ولم يهب الله له في ورثته ولياً وتجده قائماً على ساق الجلد في العمل المستمر يبنى بكل ريع آية ويشق الأرض بأدوات الفلاحة شقاً ماذا حمله على ذلك الحرص الأكيد والأمل الواسع وقد تقوس ظهره وانكمش جلده، حب المال. حب المال هو الذي ينزع من فؤاد الرجل الرأفة ويجعل مكانها القسوة والفظاظة حتى إذا أظلم الأفق واسود جناح الليل تأبط خنجرأ أو تقلد سيفاً وذهب بخطو في

(١) سورة الفجر : ٢٠

(٢) سورة العاديات : ٨٠٧٠٦

بنيات الطريق خطأ خفافاً ليأتى البيوت من ظهورها ويمد بسبب إلى أمتعتها فإذا دافعه صاحبها أذاقه طعم المنون وانصرف ثملاً بلذة الانتصار ولهذا افتقرت داعية حب المال إلى وازع يسدد طيشها ويكسر من كعوبها إلى أن تستقيم قناتها والوازع ما ورد في مجمل الشريعة ومفصلها من الأصول القابضة على أيدي الهداجين حول اختلاسها والعاملين على اغتصابها أو التصرف فيها بغير ما يأذن صاحبها قال تعالى : « لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم » (١). وقال صلى الله عليه وسلم : (من ظلم قيد شبر من أرض طوقه من سبع أرضين) .

وقال تعالى : « ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتداوا بها إلى الحكم لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون » (٢) . وقد تضمنت هذه الآية الإشارة إلى حكم الارتشاء وقال في شأنه النبي صلى الله عليه وسلم : (لعن الله الراشئ) هو دافع الرشوة (والمرتشئ) وهو قابضها (والرائش) وهو المتوسط بينهما . الرشوة أخت السرقة وابنة عم الاغتصاب وإن شئت فقل : تزوج الاغتصاب بالسرقة فتولدت بينهما الرشوة لأنها عبارة عن أخذ مال معصوم خفية ولكنه بسلطة على حين علم من صاحبه . وكأن الذي اجتراحوا سيئتها قصدوا بها معارضة قاعدة الزكاة في وضعها وحكمها . أما وضعها فالزكاة

(١) سورة النساء : ٢٩

(٢) سورة البقرة : ١٨٨

مال أوجه الله على الأغنياء لتسبب منه خلة الفقير والمسكين والرشوة
مال يدلى به الفقراء والأرامل والأيتام إلى الغنى ومن ولى الأحكام
لينصفهم في الحكومة ولا يخذلهم في مجلس قضائه . وأما حكمتها فالزكاة
شرعت لتطهر نفوس الأغنياء من رذيلة الشح وتجعل بدلها الكرم
والسماح وتنزع الخذل والحسد من قلوب الفقراء وتنتشر في مكانهما
المودة والرحمة لأهل اليسار . والرشوة تزيد الغنى لطفة وحرصاً في جمع
الأموال وتفتح في صدره أبواباً من المطامع بقدر ما له من سعة التصرف
وقوة النفوذ ثم توقد له في قلب الراشي ضغينة وحقداً وتطلق لسانه
بخزيه وهوانه وإن لم يكن بقضائه شقيماً . ولما كانت الرشوة عقبة كثودا
في سبيل الحرية أخذت الشريعة في تحريمها بالتي هي أحوط . فلا يسوغ
للقاضي قبول الهدية إلا من خواص قرابته لئلا تزل به مدرجتها إلى
أكل الرشوة أو يتخذ اسم الهدية غطاء للرشوة يسترها به عن أعين
المراقبين لأحواله السرية ورد عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه الهدية
فقال له : كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبلها ، فقال : كانت له
هدية ولنا رشوة لأنه كان يتقرب إليه لنبوته لا لولايته ونحن يتقرب
بها إلينا لولايتنا .

ولم يكتف الشارع الحكيم في النهي عن اغتصاب الأموال واختلاسها
بما قرع به الأسماع من الزواجر الكلية فأردفها بتعليقات عمرانية في
مواضيع غامضة تقصر عقول البشر عن إدراكها بدون توقيف وتعليم
مثل المعاملة بالربا فقد يتوهم سلامتها من أكل المال باطلا وهي معدودة
في قبيله غير خارجة عن معناه . يوافق الربا الاغتصاب في أن الزائد

على رأس المال أخذ بغير عوض يقابله ولم تطب له نفس الدافع ولا سمح به خاطره ولكن الحاجة هنا ألجأت إلى إعطائه كما تلجأ سلطة الغاصب إلى تسليم المال في الغضب الصريح وهو بهذا الاعتبار ذريعة لاستيلاء الموسرين على تراث أهل الخصاصة وامتصاص أموالهم التي هي بمنزلة الدم لحياتهم شيئاً فشيئاً ويقطع سبباً وثيقاً ترتبط به القلوب رحمة وإخاء وهو السلف مثلاً يمثل فضلاً عما يبذره في نفوس أهل الثروة من ألفة البطالة والتقاعد عن الصنائع والمعاملات التجارية ولم تتقدم الأمم المستحلة للربا في حياتها المدنية بارتكاب مطيته العشواء أخذاً وإعطاء وإنما منبع ثروتها ورفاهية حالها عقد المبادلات التجارية والإقبال على الفلاحة والصنائع واستنزاف المعادن والمعاملة بالربا عندهم أمر يسير لا يكاد يظهر بالنسبة إلى مشروعاتهم الواسعة وأعمالهم المتواصلة .

وأما العقوبات المتعلقة بالجناية على الأموال فأربعة أنواع :

أحدها : عقوبة السارق قال تعالى : « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم » (١) . من تحقق في النظر إلى جناية السرقة وجدها مفسدة يعسر تلافيها إذ لا يمكن للناس أن يحرزوا أمتعتهم ويصونوها عن القلف والضياع بأكثر من وضعها في دور قائمة جدرانها موصدة أبوابها مزررة أقفالها ويتعذر على صاحب المتاع المواظبة على حراسة متاعه بنفسه صباحاً ومساءً ولا يتيسر لكل

(١) سورة المائدة : ٣٨

أحد أن يتخذ حراساً يكفونه شر أهل الخيانات أو يجعل دون ماله سداً لا يستطيعون أن يظهروه ولا يستطيعون له نقباً والسارق يترصد أوقات الخلو بالأمته فيذهب إليها في حال تنكر واختفاء ويحرق الدار ويتسور جدارها ويقلع الأبواب أو يكسر أقفالها ثم يملأ حقيبتها منها وينصرف آمناً مطمئناً من افتكاك ما أخذ منه أو إقامة البيعة عليه بخلاف الغاصب أو المنتهب فإنه يأخذ المال مجاهرة فيمكن استرجاعه منه بالقوة أو بالإشهاد عليه ولهذا كانت السرقة أكثر وقوعاً وأجلب للخلل في النظام فاستحق صاحبها تشديد العقوبة عليه لقطع جرثومة فسادها عن الناس . وأليق العقوبات به قطع الجارحة التي يتوسل بها إلى الإذابة ويباشر بها الجناية على الأموال المعصومة .

وهل أذاك حديث من ينظر ببصيرة عشواء فأورد على ما قرره الشريعة من قطع يد السارق في ربع دينار وجعل ديهاً خمسمائة دينار إذا جنى عليها غيره فقطعها فقال :

يد بخمسين مئتين عسجد فديت ما بالها قطعت في ربع دينار وقال بعضهم في جوابه :

حماية الدم أغلاها وأرخصها صيانة المال فانظر حكمة البارئ وأجاب الإمام الشافعي فيما روى منه :

هنالك مظلومة غالت بقيمتها وها هنا ظلمت هانت على البارئ ثم إن قطع اليد في ربع دينار مثلاً فيه حكمة الزجر للسارق نفسه عن معاودة السرقة وردع أمثاله عن الإقدام عليها وفي هذا عصمة لأموال

كثيرة وسد لمنفذ تنفسي منه المفسدة بطريق العدوى والله لا يحب
المفسدين .

ثانيها : عقوبة من يخيف السبيل ويشهر السلاح لأخذ المال باطلا
وهو المحارب قال الله تعالى : « إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله
ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم
وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض » (١) . شرع الله في عقاب
المحارب أربعة أنواع أو كل أمرها إلى خيرة الإمام ، فإما أن يقتل بدون
صلب ، وإما أن يصلب حياً ثم يقتل و يراق دمه على الخشبة التي صلب
فيها أو تقطع يده ورجله من خلاف أو ينفي من الأرض أى يبعث من
بلده إلى بلد آخر ويودع في السجن إلى أن ينتفى خبثه وتظهر توبته .
وليس معنى نفيه إبعاده إلى بلد آخر مع تركه خالع العنان يمشى في
مناكبها ويحتجى بها قطوف لذاتها فإن هذا لا يمحى كيده ولا يقطع
ذيل فسادة فلا تأمن أن يسحب مرة أخرى ويلوث به بقاعاً كانت آمنة
مطمئنة . وأضيف التغريب في هذه العقوبة إلى السجن زيادة في الخزي
والنكال فإن من يبارح وطنه ويغادر مسقط رأسه يجد في نفسه حرجاً
وفي خاطره ضجراً لانقطاعه عن أهل تربي في حجورهم ولبدأ وحنوا
عليه بعواطفهم حقبة ثم مفارقتة لعشيرة شب على أخلاقهم وعوائدهم
واشتمل برداء عزهم من قبل أن يكبر عن الطوق ومن ثم نبعت الغيرة
على الوطن في صدور الطوائف واصبحوا يجلونه أعظم إجلال فلو هاجر

(١) سورة المائدة : ٣٣

قومه الوطن الأول وانتبدوا بدله مكاناً قصياً لتحولت غيرته معهم
وخص بها المنزل الحديث كما يخصصه بالتشوق والحنين وعلى هذا المعنى
يحمل حديث : (حب الوطن من الإيمان) على فرض ثبوته فحب
الوطن على هذا الوجه يدل على حسن العهد ويدعو إلى التعاضد على
البر والتتوى .

وقد يألف الإنسان بعض البقاع فيجد في إحساسه ميلاً نحوها زائداً
عما تقتضيه قيمتها في نفسها ويأبى أن يستبدلها بالذى هو خير ، ولكن
هذا الميل بعد أن نسلم أنه أثر طبيعي غير خيالي فلا يعد من العواطف
المعتبرة في نظر الشريعة ومجاري عادات العقلاء حتى يستحق من أجلها
صفة تمجيد . فمن تحيز عن أمته وطفق يرمى في وجوههم بعبارات
الازدراء وينفث في كأس حياتهم سماً ناقعاً لا نصفه بصفة الغيرة والوطنية
وإن شغف بحب ديارهم وقبلها جداراً بعد جدار . ولا يراد بالتحخير هنا
إلقاء العقوبة بيد الإمام يحد الجاني بأى نوع اتفق أو تعلق به مشيئته
كالتحخير في خصال الكفارة وإنما المراد فتح مجال الاجتهاد في هذه
الأنواع من غير أن يخرج عن دائرتها فيجب عليه النظر أولاً وبذل
الوسع فيما هو الكافي لحسم هذا الفساد من أصله وبعد تعديل الرأى
وتنقيحه يتعين العمل بما هو أصلح في الردع وأنفى لوباء الفتنة .

فمن المحاربين من لا يقا تل بنفسه ولكن له دهاء ومهارة في المكر
والتدبير بحيث يستطيع حيلة أن يؤلف الجموع ويثير غبار الفتنة فهذا
يجب قتله فإن كان للمبالغة في إشهار العقوبة وإيقاعها بمكان تشخص

فيه الأبصار تأثير نافع في ردع العائثين وإرهابهم جمع بين صلبه وقتله
ومنهم من لا رأى له ولا تدبير وإنما يقطع السبيل بقوة بدنه وشدة
بطشه فهذا يقطع من خلاف ليكف شريده التي يبطش بها ورجله
التي يفتن عليها ، وأما من يعلم من حاله العفاف وإنما صدر منه ذلك
على وجه الفتنة والمساعدة لغيره مع توقع الندم منه فهذا حكمه النفي
ولا يسوغ قتله ولا قطعه وإنما كانت عقوبة المحارب أشد من عقوبة
السارق لأن الحراية أعظم مفسدة وأوسع خرقاً في النظام لإفضائها إلى
انتهاب الأموال وسفك الدماء عند المدافعة عنها إذ يسوغ لصاحب المال
المدافعة عن ماله بما يملك من الاستطاعة كثيراً كان المال أو يسيراً
وله أن يقاتل بعد الإنذار والموعظة إذا لم يجد للدفاع طريقاً سوى القتال .

وجعل الإمام الشافعي رضي الله عنه أنواع العقاب المقررة في الآية
مرتبة على حسب حال اختلاف المحاربين بالنظر إلى ما صنعوا فقال :
إذا قتل المحارب ولم يأخذ مالا قتل وإن أخذ المال وقتل وجب قتله
وصلبه وإن أخذ المال ولم يقتل قطع من خلاف والنفي والحبس فيمن
لم يبلغ جرمه إلى أن يستحق أكثر منهما .

ثالثها : عقوبة المتعدى بغير السرقة والحراية كالغاصب وأمر
تشخيصها وتحديدتها موكل إلى ذكاء القاضى وعدالته يجتهد فيها رأيه
ويقدرها على حسب الجناية .

رابعها : عقوبة التلغف لمال غيره وهي تغريمه المثل أو القيمة
والعقوبة بالمال في غير هذه الجناية وقع النزاع في حكمها بين علماء

تونس في سنة ٨٢٨ هـ فأفتوا بالمنع وانفرد عنهم الشيخ البرزلى فأفتى في ذلك بالجواز وجعلها من قبيل المصالح المرسلة وقال : إذا لم يمكن ردع الجناة إلا بالمال ردعوا بالمال وألف في ذلك تأليفاً فيه نحو أربعة أوراق وخالفه جميع من حضر في ذلك الوقت وألزموه مخالفة الإجماع وروى أن مروان بن عبد الحكيم أخذ رجلاً راود امرأة على نفسها وقبلها وكشفها فسمجته ولم يطلقه إلا بعد أن فداه أبوه بألف فأنكر الإمام مالك على مروان فعله لأنه لا يرى القضاء بالعقوبة بالمال وهذه مسألة عظيمة تستدعى بسطاً واستدلالاً لا يسعهما هذا المقام .

• • •

الحرية في الأعراض

يريد كل امرئ أو مضت فيه بارقة من العقل أن يكون عرضه محل الثناء والتعجب وحرماً مصنوعاً لا يرتفع حوله اللامزون وهاته الإرادة هي التي تبعثه على أن يبدد فريقاً من ماله في حل عقال ألسنة لتكسوه من نسج آدابها حلة المديح أو يسد به أفواهاً يخشى أن تصب عليه من مرائر أحدوثتها عاقماً قال بعضهم :

أصون عرضي بمسالى لا أدنسه لا بارك الله بعد العرض في المال وقد تتقوى هذه الداعية فتبلغ به إلى أن يخاطر بحياته وينصب جنبه لسهام الرزايا عندما يرحم بشتيمة تاو ث وجه كرامته ويتجهم بها منظر حياته قال أبو الطيب المتنبي :

يهون علينا أن تصاب جسومنا وتسلم أعراض لنا وعقول ولا يتفاضل الناس في مراقى الشرف والمجادة أو تنسفل همهم إلى هاوية الرذالة إلا بمقدار ما تجد بينهم من التفاوت في عقدة هذه الإرادة قوة وانحلالا فبقوة هذه الإرادة يتجلى لنا في مظاهر الإنسانية مطبوعاً على أحمل صورة من الكمال وبسبب ضعفها تنزل به شهواته من سماء الإنسانية إلى أن يكون حيواناً مهملاً، وأعظم مثال يكشف لك عن فناءها وسكون نبضها رجل يأتي الفاحشة ويعانق الرذيلة غير مستور عن أعين الشاهدين ويرى أثرها بمثابة وسام افتخار في صدر رجل من مشاهير

الأمة فحال هذا الرجل مستثناة من عموم النصوص الواردة في حفظ عرض الإنسان في غيبته إذ يعد اختياره لجلسته بقارعة الطريق وهتكه لستر كرامته بنواجذه دليلاً واضحاً على عدم تخرجه ومبالاته بذلك فينزل منزلة الإذن الصريح لغيره أن ينشر عوراته التي خرقها هو بنفسه علانية .

ونستفيد من هذا أنه لا يحق للطاعن أن يتخطى المعائب التي يجهر بها صاحبها إلى النقائص التي يحرزها بغطاء السر والكتمان لقوله تعالى : « ولا تلمزوا أنفسكم » (١) ، وقوله تعالى : « ولا يغتب بعضكم بعضاً أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه » (٢) . وفي هذا التشبيه إشارة إلى أن عرض الإنسان كدمه ولحمه وهو من باب القياس الظاهر لأن عرض المرء أشرف من بدنه فإذا قبح من العاقل أكل لحوم الناس لم يحسن منه قرص أعراضهم بالطريق الأولى فاللذام التي تلتصق بالشخص خفية لا يسوغ لآخر تكشف عليها أن يحرك بها لسانه ويتمضمض بإذاعتها في المجامع إلا في مواضع يدور حكم الاستباحة فيها على درء مفسدة تنشأ عن عدم التعريف بها كبدائها على وجه النصيحة الخالصة لمن عزم على ربط العلاقة مع صاحبها بمصاهرة أو معاملة مالية مثلاً وكليتها إلى من له طاقة على إقلاعه عنها وانتزاعها منه مثل الأمير الأعلى والمعلم المطاع وما يسلكه أهل الصحافة في أرباب الولايات من

(١) سورة الحجرات : ١١

(٢) سورة الحجرات : ١٢

تدفع مناكرهم وعرض مظالمهم على أنظار الحكومة لا يخرج عن هذا القبيل ولكن على شريطة التجرد عن الأغراض الشخصية والتحقيق من صحة ذلك بإسناده إلى حجة قوية مع اللطف في العبارة وصنيعهم على هذا الشرط يد شامله يطوقون بها جيد الأمة ويدينون بها الحكومة العادلة :

ومثل هذا في الإباحة للضرورة تمكين الخصوم من إثبات الجرحه في الشهود فإن الحاكم لا يقضى بشهادة امرئ إلا إذا صحت عدالته وقد يرى أحد الخصمين الشاهد بريئة تقتضى بطلان شهادته عليه ويستند في ذلك إلى بينة تصدق دعواه فلا غنى للحاكم هنا عن فتح السبيل للقدح في عدالة الشاهد وذكره بما سوء عرضه في مجلس القضاء ليلا تضيع الحقوق بشهادة السفهاء من الناس

ولما تجاسر كثير من أهل الأهواء على اختلاق أحاديث يفترونها كذباً ويسندونها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليؤيدوا بها مزاعمهم أو يقضوا بها حاجة في نفوسهم قام العلماء بحق الوراثه المنوطة بعهدتهم من قبل صاحب الشريعة وأخذوا في نقد ما يروى من الأحاديث حتى يتميز الخبيث من الطيب والصحيح من غير الصحيح فاحتاجوا إلى التعرض لحالة الرواة وإذا علموا من أحد سوءاً بادروا إلى الجهر به وتعيين اسمه ليحذره الناس ولا يتلقون روايته بالقبول وهكذا الحكم في كل طائفة تحملت في عهدتهم أمراً يشترط فيه الثقة والأمانة كالقضاء والفتوى ، ولهذا لا يرى أهل الورع من العلماء يميلون في كتب التراجم ذكر من تصدروا للأحكام أو الفتوى والتصريح بما يقع في سيرتهم

أو ينطوى في سريرتهم من الأحوال المانعة من الاقتداء بهم والأخذ
 بمذاهبهم وربما استطردوا ببيانها في أثناء تحاريرهم العلمية ونضرب لك
 في صحة هذا مثلاً يقول المالكية : لا حكم ولا إفتاء إلا بما جرى به
 العمل ويقررون في شروطه أن يكون الذى أجرى العمل أهلاً للاقتداء
 به قولاً وعملاً إذ كثيراً ما هزلت هذه المناصب حتى سامها كل مفلس
 من العلم فقير من التقوى ولولا ما تسطره أقلام الكرام الكتابيين وتنطق
 به الثقة رواية ما اهتدينا إلى معرفة من يجب الاقتداء بأحكامه وفتاويه
 ومن يجب الإعراض عن الاقتداء به صفحاً .

الجنابة على الإعراض غير منضبطة بل تختلف أحادها اختلافاً كثيراً
 فرب صفة ينعت بها رجل فلا تحط من شأنه وتعلق على آخر فتقلب
 سبباً ومن أجل اختلافها في التأثير على حال المحنى عليهم لم تضع الإسلامية
 بإزائها عقوبة محدودة وفوضت تعيينها وتقديرها إلى اجتهاد الحاكم
 فإذا وقعت الواقعة تلقاها بمزيد الضبط ثم اجتهد في عقاب الجانى رأيه
 ما عدا حد القذف بالزنا فقد قررت له جزاء مفروضاً هو الجلد ثمانين
 سوطاً قال الله تعالى : « والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء
 فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون » (١)
 ووجب هذا الحد في القذف بالزنا ولم يجب على من رمى غيره بالكفر
 الذى هو أكبر جريمة وأعظم إثماً لأن فاحشة الزنا يأتها الشخص خفية
 ويبالغ في سترها ما استطاع فإذا رمى بها أحد إنساناً احتمل أن يكون

(١) سورة النور : ٤

صادقاً ولا سبيل للعلم بكذبه وأما إذا رماه بالشرك فإن تلبسه بشعار الإسلام والناس ينظرون يكفي شاهداً على كذب من رماه ثم إن العار الذى يلحق من قذف بالزنا أعلق من العار الذى ينجر إلى من رمى بالكفر وأبقى فإن التوبة من الكفر على صدق القاذف تذهب رجسه شرعاً وتغسل عاره عادة ولا تبقى له فى قلوب الناس حطة تنزل به عن رتبة أمثاله ممن ولدوا فى الإسلام بخلاف الزنا فإن التوبة من ارتكاب فاحشة وإن ظهرت صاحبها تطهيراً ورفعت عنه المواقدة بها فى الآخرة يبقى لها أثر فى النفوس يتقص بقدره عن منزلة أمثاله ممن ثبت لهم العفاف من أول نشأتهم، وانظر إلى المرأة ينسب إليها الزنا كيف يتجنب الأزواج نكاحها وإن ظهرت توبتها مراعاة للوصمة التى ألصقت بعرضها سالفاً ويرغبون أن ينكحوا المشتركة إذا أسلمت رغبتهم فى نكاح الناشئة فى الإسلام .

وخفف الله عن الرجل القاذف لزوجته وشرع له مخلصاً عن الحد باللعان لاحتياجه إلى دفع ولد الزنا عنه وقطع نسبه الفاسد منه ولأن الغالب من حال الرجل مع امرأته أنه لا يقذفها إلا عن حقيقة إلا أن شهادة الحال وحدها لا تكفى فى صحة ما يدعيه عليها فأضيف إليها ما يقويها من الأيمان قال تعالى : « والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهاداء إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين » (١) .

(١) سورة النور : ٧٤٦

ولما كان الشاهد بالزنا يلتبس أمره بالقاذف شديداً فربما ينوى الرجل قذف آخر فيرميه بالزنا في صورة الشهادة عليه والذي هو شاهد حقيقة قد يدفعه المشهود عن نفسه ويزعم أنه قاذف يستحق العقوبة أقام الشارع فرقاً فاصلاً بينهما فاشترط في صحة الشهادة على الزنا أربعة عدول فإن القاذف يتميز عن الشاهد بوصفين : التهاون بأمر الدين ، والغل الواغر في صدره بالنسبة للمقذوف ، ومن البعيد اتفاق هذين الوصفين في جماعة من المسلمين عرفوا بالعدالة فإذا لم يتم نصاب الشهادة التحق الشاهد بالقاذف وأجرى الحد عليه .

وكثير من أحكام الشريعة ما هو مبني على مبدأ صيانة الأعراض كراية الكفاءة في الأزواج فإن اقتران المرأة بمن هو أدنى منها حساباً وأخفض منها حالاً لا يخلو عن حطة في العادة يشملها عارها ثم يمتد إلى ولها وذوى قرايتها ويعرض بولدها لأن يلاقى من عشيرته مقتاً وهواناً قال الشاعر العربي :

وإن ابن أخت القوم مصفى إناؤه إذا لم يزاحم خماله بأب جلد
ويحدث عدم الكفاءة في المعاشرة بين الزوجين شغباً واضطراباً بسبب فخار المرأة وتطاولها وربما نزع من يد الزوج سلطته التي يحوط بها عفتها ويصون بها كرامتها لإبابة النفوس طبيعة من الطاعة لمن هو دونها مدنية وآداباً .

الحرية في الدماء

ينظر العمرانيون إلى الأمة التي تجمعها رابطة فيشاهدونها في صورة جسم واحد وأفرادها هي أعضاؤها المتلاصقة وليس سفك دم الفرد منهم إلا كالقصص لعرق من عروقها واستفراغ دمه الذي هو بضعة من حياتها والقصاص من القاتل وإن كان قصداً لعرق ثان من ذلك الجسم العظيم إلا أنه بمبضع طيب عارف يخشى أن يسرى دمه الفاسد إلى غيره من الأعضاء فيحدث فيها مرضاً عضالاً قال تعالى : «ولكم في القصاص حياة يا أولي الألباب» (١) لأن القصاص يكف يد العالم به عن إراقة الدماء ونهب الأعمار موافقة لداعية الهوى والضغائن الواغرة في الصدور فيكون سبباً لحياة نفسين في هذه الناشئة ولأن العرب كانوا يقتلون غير القاتل أحياناً فإذا قتل عبد أو امرأة من قبيلة وكانت القبيلة ذات شوكة وحمية لا ترضى إلا أن تقتل في مقابلة العبد حراً ، والمرأة رجلاً وربما قتلوا جماعة بواحد فتبيع الفتنة وتشتعل بينهم حرب البسوس فإذا كان القصاص مقصوداً على القاتل فاز الباقون بالحرية في حياتهم واطمأنوا بها .

والقصاص كما يقع عند الفتك بالأرواح يجري في الجراحات والجنابة

(١) سورة البقرة : ١٧٩

على الأطراف قال الله تعالى : « وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص » (١) . وهذه الآية يشملنا حكمها وإن نزلت تبياناً لما كتب على الأمة الإسرائيلية لأن ما يقصه الله علينا من شرائع الأمم المتقدمة ولم يرد في الشريعة الإسلامية ما يخالفه أخذنا به أسوة وكان العمل بموجبه ضربة لازب .

ولمكان العناية بحفظ الدماء بنيت أحكامها على أساس الاحتياط حتى لا يجد الأشقياء ذريعة إلى إهدارها ومن هذا اتفق الصحابة رضي الله عنهم على قتل الجماعة الكثيرة بالواحد وإن كان القصاص يقتضي المداواة وقتل عمر بن الخطاب سبعة من أهل صنعاء وقال : لو تمألاً عليه أهل صنعاء لقتلهم به ويقتص ممن قتل في حال سكر وإن لم يكن متعمداً لئلا يتخذ السكر وسيلة إلى أنهار الدماء في سبيل الأغراض .

وشرع الإسلام الدية على القاتل تخفيفاً ورحمة وأقامها مقام القصاص إذا رضى بها أولياء القتيل وآثروها على الأخذ بالتأثر فقد تكون الدية أصلح لهم من القصاص وأجدي نفعاً زيادة عما فيها من إبقاء نفس مسلمة تناسل ذريتها في الإسلام .

هذا حكم القاتل عمداً تؤخذ الدية من ماله ويجلد مائة ويسجن سنة كاملة مزجرة له عن إتلاف النفس بغير حق ، وأما إذا قتل خطأ

(١) سورة المائدة : ٤٥

فتفرض على العاقلة من قرابته وليست الدية في قتل الخطأ من قبيل العقوبة على الذنب حتى يشكل علينا وضعها على العاقلة بقوله تعالى : «ولا تزر وازرة وزر أخرى» (١) ، ونحوه من النصوص الدالة على أن الإنسان لا يؤخذ بزلة غيره ولكنها فرضت للأخذ بخاطر المصابين وتخفيفاً لوقع المصيبة عليهم وإن كانت لا تخلو من حكمة التضييق على الجاني ليأخذ حذره ولا يتساهل في إهدار الدماء المعصومة . وإيجابها في ذمة القاتل وحده وهي مقدار جسيم من المال يضربه كثيراً إذ لا يؤمن أن يتكرر خطؤه فتأني على جميع ماله . وعدم قصده للحناية عذر يقتضي التخفيف عنه والرفق به فتناسب إيجابها على من عادتهم القيام بنصرته عند الشدائد وهم عاقلته ففرضت في أموالهم على وجه المساعدة والصلة الواجبة بحق القرابة كما وجبت النفقات على بعض الأقارب وكما يجب فكالك الأسير من بلد العدو .

لا يحل دم امرئ إلا لأسباب تكون الفتنه فيها أشد من القتل مثل الزنا من المحصن فإن الزاني يبذر نطفته على وجه تجعل النسمة المخافة منها مقطوعة عن النسب إلى الآباء والنسب معدود من الروابط الداعية إلى التعاون والتعاقد فكان السفاح سبباً لوجود الولد غارياً من العواطف التي تربطه بأولى قربي يأخذون بساعده إذا زلت به نعله ويتقوى به اعتصامهم عند الحاجة إليه وفيه جنابة عليه وتعريض به لأن يعيش وضعاً بين الأمة مدحوراً من كل جانب فإن الناس يستخفون بولد

(١) سورة فاطر : ١٨

الزنا وتنكره طبائعهم ولا يرون له في الهيئة الاجتماعية اعتباراً ثم إن الغيرة التي طبعت في الإنسان على محارمه والحرص الذي يملأ صدره عند مزاحته على موطوءته مظنة لوقوع المقاتلات وانتشار المحاربات لما يجلبه هناك الحرمة للزوج وذوى القرابة من العار الفظيع والفضيحة الكبرى فاقترضى هذا الفساد الناقض لقاعدة العمران أن يفرض له حد وجيع هو الرجم إن كان ثيباً وهذا من الحدود المتوارثة في الشرائع السماوية كالقصاص والقطع في السرقة ، وأما إن كان بكراً فيجلد مائة جلدة ، قال تعالى : « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر » (١) واكتفى بإيلاام بدنه بالجلد ولم يعاقب بالقتل لأنه لم يتقدم له نكاح كالثيب عرف به طريق العفاف وشاهد منه كيف يقع الاستغناء عن الفروج المحرمة ، وهذا شيء من العذر فارق به الثيب وأوجب له عصمة دمه .

• • •

(١) سورة النور : ٢

الحرية في الدين

قرر الإسلام في معاملة الأمم التي يضمها تحت حمايته حقوقاً تضمن لهم الحرية في ديانتهم والفسحة في إجراء أحكامها بينهم وإقامة شعائرهم بإرادة مستقلة فلا سبيل لأولى الأمر على تعطيل شعيرة من شعائرهم ، ولا مدخل للسلطة القضائية في فصل نوازلم الخاصة إلا أن يتراضوا على المحاكاة أمامها فتحكم بينهم على قانون العدل والتسوية قال تعالى : « وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين ، وإبقاء المحكومين على شرائعهم وعوائدهم منظر من مناظر السياسة العالية وباب من أبواب العدالة يدخلون من قبله إلى أكناف الحرية ، وتذكروا إن شتم قوله تعالى : « قالوا فما جزاؤه إن كنتم كاذبين قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه » فجزاء السرقة في دين يوسف عليه السلام هو مضاعفة الغرم على السارق كما روى الكلبي وفي رواية ويضرب وجزاؤه في شريعة يعقوب عليه السلام أخذ السارق واسترقاقه سنة وسؤال أصحاب يوسف عليه السلام لإخوته عن جزاء من يوجد عنده الصواع ليعاقب به وعدم إجراء حكم دين الملك عليه مبنى على رعاية معاملة المحكومين بشرائعهم .

الإسلام يحل للمسلم أن يتزوج المرأة من أهل الكتاب مع استمرارها على دينها والتمسك بعقائدها ولا يسمح له بهضيئتها في أمر تستدين به أو انتقاصها حقاً من حقوق الزوجية بل تقاسم فيها امرأته المسلمة
قسمة عادلة .

الإسلام يمنح المسلم أن يعطى لغير المسلم عهداً بتأمينه ولا مساغ لأحد بعد ذلك في نقض ميثاقه أو تبديل شرطه بل يحتم السعى في تأكيده ورعايته وفي الحديث الشريف : (إن المسلمين يسعى بذمتهم أدناهم)
تنظر إلى أبواب الشريعة فتبصر في جملتها أحكاماً كثيرة مبنية على التسامح مع غير المحاربين تطالع أبواب الهبة والوقف والوصية فتستفيد من أحكامها أن الإسلام لم يقتصر على إباحة معاملتهم بمعاوضة بل أجاز للمسلم أن يهب جانباً من ماله أو يوقفه أو يوصى به لبعض أهل الذمة ويجب تنفيذه والقضاء بصحته وأحل لنا طعام الذين أوتوا الكتاب وأن نطعمهم قال تعالى : « وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم » (١) وأمر بالإحسان إليهم والرفق بضعيفهم وسد خلة فقيرهم ولين القول لهم على سبيل اللطف والرحمة واحتمال إذايتهم في الجوار على وجه الكرم والحلم وحرم الاعتداء عليهم ولو بكلمة سوء أو غيبة في عرض أحدهم وحكى ابن حزم في مراتب الإجماع : أن من كان في الذمة وجاء أهل الحرب إلى بلادنا يقصدونه وجب علينا أن نخرج لقتالهم بالكراع والسلاح ونموت دون ذلك صوناً لهم .

(١) سورة المائدة : ٥

فمن نظر في طبيعة الإسلام جيداً تحقق صفاء سريره من مقاصد
تضرر في أحشاء أهله بحمرة التعصب الباطل ضد ديانة أخرى كما يزعم
بعض من لم يسمعوا دعوته إلا من وراء حجاب .

وشدد الإسلام العقوبة على من ارتد عن الدين بعد أن لبس هديه
القويم فأمر بدعوته إلى الإنابة والتوبة فإن رجع وإلا ضرب بالسيف
على عنقه ، وإنما جبر المرتد على البقاء في الإسلام حذراً من تفرق
الوحدة واختلال النظام فلو خلى السبيل للذين يذبذبون الدين جبهة ونحن
لا نعلم مقدار من يرد الله أن يضلّه نخشى من انحلال الجامعة وضعف
الحامية ، وأهل الردة وإن أصبحوا كاليد الشلاء لا تعمل في الجامعة
خيراً لا يخلو بقاؤهم في شمل المسلمين وهم في صورة أعضاء صحيحة
من إرهاب يلقيه كثرة السواد في قلوب المحاربين ، ثم أن لكل أمة
سراير من حيث الدولة لا ينبغي لها أن تطلع عليها غير أوليائها ومن
كان متلبساً بصفة الإسلام شأنه الخبرة بأحوال المسلمين والمعرفة
بدوخلهم ، فإذا خلع ربة الدين وقد كان بطانة لأهله يلقون إليه
سرايرهم اتخذ المحاربون أكبر مساعد وأطول يد بمدونها لنيل أغراضهم
من المؤمنين ، هذا تأثير أهل الردة على الإسلام من جهة الدولة
والسياسة ، وأما تأثيرهم عليه من جهة كونه ديناً قيماً فإن المرتد يحمله
المقلدون من المخالفين على معرفته بحال الدين والخبرة بحقيقته تفصيلاً
فيتلقون منه كل ما ينسبه إليه من خرافات وضيعة أو عقائد مخيفة تختلفها
عليه بقصد إطفاء نوره وتنفير القلوب منه ، ولما كان عثرة في سبيل
انتشار الدين وجبت إماطته كما يماطى الأذى عن الطريق .

وفي جعل عقوبة المرتد إباحة دمه زاجر للأثم الأخرى عن الدخول في الدين مشايعة للدولة ونفاقاً لأهله وباعث لهم على التثبيت في أمرهم فلا يتقلدونه إلا على بصيرة وسلطان مبين إذ الداخِل في الدين مداجاة ومشايعة يتعسر عليه الاستمرار على الإسلام وإقامة شعائره .

وأنت إذا جئت تبحث عن حال من ارتدوا بعد الإسلام لا تجد سوى طائفتين . منهم من عانق الدين منافقاً فإذا قضى وطره أو انقطع أمله انقلب على وجهه خاسراً وبعضهم ربي في حجور المسلمين ولكنه لم يدرس حقائق الدين ولم يتلق عقائده ببراہين تربط على قلبه ليكون من الموقنين فتى سنحت له شبهة من الباطل تزلزلت عقيدته وأصبح في ريبه متردداً وارجع بصرك إلى التاريخ كرتين فلنك لا تعثر على خبر ارتداد مسلم نبت في بلد طيب نباتاً حسناً .

* * *

الحجرة في خطاب الأمراء

لا يخفى على متشرع بصير أن الملك والدين إخوان يشد كل منهما بعضد الآخر ، بل الدين رائد للملك والملك تابع للدين خادم له وإن شئت فقل : هما كمثل إنسان الدين عقله المدبر والملك جسمه المسخر له وذلك الإنسان هو ما نسميه الآن بالإسلام فبمقدار ما ترتبط الإدارة السياسية بالإدارة الدينية يكمل شبابه وتجري روح الاستقامة في أعضائه فتصدر أعماله قرينة الحكمة سالمة من العيوب ومتى انفكت أولاهما عن أخراهما انحلت جبوته وتناثرت أجزاءه تناثر خرز مكورة على سطح محذب فمن صعد نظره في عصر الخلفاء الراشدين يجد السبب الذي ارتقى بالإسلام وانسجم به في سبيل المدنية هو ما انعقد بين الدين والخلافة من الاتحاد والوفاق ومن ضرب بنظره فيما يشاء من الدول التي حمى فيها وطيس الاستبداد يجد المحرك لتلك الريح السموم والعثير المشوم ما اعترض بين هاتين السلطتين من الاختلاف .

كان موضع العناية ومحل القصد من الإمارة في نظر أولئك الخلفاء ومن حذا حذوهم كعمر بن عبد العزيز هو خدمة الدين الذي هو خادم للعدالة التي هي خادمة لصلاح العالم قال الشيخ قبادو التونسي :
وما الجاه إلا خادم الملك لا ثداً وما الملك إلا خادم الشرع حزمه
وما الشرع إلا خادم الحق مرشداً وبالحق قام الكون وانزاح ظلمه

ولما انطوت أحشاؤهم على هذا المقصد الجميل أطلقوا سراح الرعية في أمرهم بالمعروف وإحضارهم النصيحة مثل ما سبق في خطبة أبي بكر الصديق رضي الله عنه وكقول عمر بن الخطاب : (أعيونى على نفسى بالأمر بالمعروف وإحضارى النصيحة وأعيونى على أنفسكم بالطاعة) وكانوا يوسعون صدورهم للمقالات التى توجه إليهم على وجه النصيحة والتعريض بخطأ الاجتهاد وإن كانت حادة اللهجة قارصة العبارة .

عزل عمر بن الخطاب خالد بن الوليد رضى الله عنهما وكان أميراً على قنسرين ولم يجد عمر بدا من الاعتذار عن ذلك بمحضر ملاء من المسلمين حذراً مما عسى أن يقدح في بعض الظنون فقام وخطب خطبة في شأن العطاء وألقى في آخرها بالمعذرة فقال : وإنى أعتذر إليكم من خالد بن الوليد فإنى أمرته أن يحبس هذا المال على ضعفة المهاجرين فأعطاه ذا البأس وذا الشرف وذا اللسان فزعته منه وأمرت أبا عبيدة ابن الجراح . فقام أبو عمر بن حفص وكان ابن عم لخالد فقال : والله ما اعتذرت يا عمر . ولقد نزعنا عاملاً استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن قال : وقطعت رحماً وحسدت ابن العم . فقال عمر : (إنك قريب القرابة حديث السن مغضب في ابن عمك) ولم يزد على أن ألتبس لمناقشته وجهاً وردّها رداً ليناً . وأخيراً قدم خالد بن الوليد إلى عمر ، وحصحص الحق أنه نقى الراحة برىء العهدة مما ظن به وبذلك كتب عمر إلى الأمصار .

ثم خلف من بعد أولئك خلف عرفوا أن فطرة الدين وطبيعته لا تتحمل شهواتهم العريضة وألفوا بلاط الملك فسيح الأرجاء بعيد ما بين المناكب ولكنه لا يساعفهم على أغراضهم وتتبع خطواتهم

ما دامت أوصاله ملتحمة بالإدارة الدينية ولم يهتدوا حيلة إلى فارق بينهما سوى أن يسدوا منافس الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر دون دعاء الإصلاح وابتكروا ضروباً من الخسف وأفانين من الإرهاق كانوا يهجمون بها على الناس هجوم الليل إذا يغشى وإذا سمعوا منادياً ينادى ليحق الحق ويبطل الباطل كلموه بالسنة السيوف .

ولما أبق الملك من حضانة الدين وخفقت عليه راية الاستبداد خالط الأئمة رعب وأوجال كأنما مزجت بطينتها، فبعد أن كان راعي الغنم يفد من البادية وعصاه على عاتقه فيخاطب أمير المؤمنين بيا أبا بكر وبيا عمر وبيا عثمان ، ويتصرف معه في أساليب الخطاب بقرارة جأش وطلاقة لسان وسكينة في الأعضاء أصبح سيد قومه يقف بين يدي أحد الكبراء في دولة الحجاج فينتفض فؤاده رعباً ويتلجلج لسانه رهبة وترتعد فريسته وجلال يخشى أن يكون فريسة لبوادر الاستبداد .

ولا نجعل أن القرون السالفة تمخضت فولدت رجالاً تمتلئ أفئدتهم غيرة على الحق والعدالة فصغرت في أعينهم أبهة الملك وازدروا بما يكتنفها من أدوات الاستبداد فجأهروا بالنصيحة المرة وخففوا من ويلات المنكر نصيباً وافرأ كالقاضي أبي الحسن منذر بن سعيد البلوطي المتوفى سنة ٣٥٥ وكننت تعرضت إلى نبذة من سيرته في مجلة السعادة عدد ١٧ ومثل القاضي أبي بكر الطرطوشي صاحب كتاب الحوادث والبدع ، ولكن هؤلاء الرجال لم يبلغوا النصاب الكافي لإصلاح شأن أمة عظيمة وما كانوا إلا أمثلة نادرة يضر بها الله لدعاة الإصلاح لعلمهم يتذكرون .

آثار الاستبداد

إذا أنشبت الدولة برعاياها مخالب الاستبداد نزلت عن شامخ عزها لا محالة وأشرفت على حضيض التلاشي والفناء إذ لاغنى للحكومة عن رجال تستضيء بآرائهم في مشكلاتها وآخرين تثق بكفاءتهم وعدالتهم إذا فوضت إلى عهدهم بعض مهماتها . والأرض التي اندرست فيها أطلال الحرية إنما تأوى الضعفاء والسفلة ولا تنبت العظماء من الرجال إلا في القليل قال صاحب لامية العرب :

ولكن نفساً حرة لا تقيم بي على الضيم إلا ريثما أتحوّل
فلا جرم أن تتألف أعضاء الحكومة وأعوانها من أناس يخادعونها
ولا يبذلون لها النصيحة في أعمالهم وآخرين مقرنين في أصفاد الجهالة
يدبرون أمورها على حد ما تدركه أبصارهم وهذا هو السبب الوحيد
لسقوط الأمة فلا تلبث أن تلتهمها دولة أخرى وتجعلها في قبضة قهرها
وذلك جزاء الظالمين . ثم إن الاستبداد مما يطبع نفوس الرعية على الرهبة
والجبن ويميت ما في قوتها من البأس والبسالة :

فمن في كفه منهم قنساء كمن في كفه منهم خضاب
فإذا اتخذت الدولة منهم حامية أو ألقت منهم كتيبة عجزوا عن
سد ثغورها وثلت أيديهم من قبل أن يشدوا بعضدها .

وإن أردت مثلاً يثبت فؤادك ويؤيد شهادة العيان فاعتبر بما قصه الله تعالى عن قوم موسى عليه السلام لما أمرهم بالدخول للأرض المقدسة وملكها كيف قعد بهم الخوف عن الطاعة والامتثال وقالوا : إن فيها قوماً جبارين وإنا لن ندخلها حتى يخرجوا منها . فتنى جئت تسأل عن الأمر الذى طبع فى قلوبهم الجبن وتطوح بهم فى العصيان والمنازعة إلى قولهم : « فاذهب أنت وربك فقَاتِلَا إنا ها هنا قاعدون » (١) وجدته خلق الانقياد المتمكن فى نفوسهم من يوم كانت الأقباط ماسكة بنواصيرهم وتذيقهم من سوء الاستعباد عذاباً ألماً .

والأمة مفتقرة إلى الكاتب والشاعر والخطيب والاستبداد يعقد ألسنتهم على ما فى طيها من الفصاحة وينفث فيها لكمة وعياً فتلتحق لغتهم بأصوات الحيوانات ولا يكادون يفقهون قولاً .

وإذا أضاءت على الأمة شمس الحرية وضربت بأشعتها فى كل واد اتسعت آمالهم وكبرت هممهم وتربت فى نفوسهم ملكة الاقتدار على الأعمال الجليلة ومن لوازمها اتساع دائرة المعارف بينهم فتتفتح القرائح فهماً وترتوى العقول علماً وتأخذ الأنظار فسحة ترمى فيها إلى غايات بعيدة فتصير دوائر الحكومة مشحونة برجال يعرفون وجوه مصالحها الحقيقية ، ولا يتحرفون عن طرق سياستها العادلة .

والحرية تؤسس فى النفوس مبادئ العزة والشهامة فإذا نظمت

الحكومة منهم جنداً استماتوا تحت رايتها مدافعة ولا يرون القتل سبة إذا
ما رآه الناكسور رؤوسهم تحت راية الاستبداد .

ثم إن الحرية تعلم اللسان بياناً وتمد اليراعة بالبراعة فتزدهم الناس على
طريق الأدب الرفيع وتتنور المحامع بفنون الفصاحة وآيات البلاغة هذا
خطيب يدعو إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة وذلك شاعر يستعين
بأفكاره الخيالية في نصرة الحقيقة ويحرك العواطف ويستنهض الحمم
لنشر الفضيلة وآخر كاتب وعلى صناعة الكتابة مدار سياسة الدولة .

ولم تكن ينابيع الشعر في عهد الخلفاء الراشدين فاعرة أفواهاها بفن
المديح والاطراء وإنما ترشح به رشحاً وتمسح به مسحاً لا يضطهد من
فضيلة الحرية فتبلا وما انفلت وكاؤها وتدفت بالمدايح المتغالية إلا في
الأعصر العربية في الاستبداد .

ولما وقر في صدر عمر بن عبد العزيز من تنظيم أمر الخلافة على
هيئته الأولى لم يواجه الشعراء بخفاوة وترحاب وقال : مالى وللشعراء
وقال مرة : إني عن الشعر لني شغل . انتجع جرير بأبيات فأذن له
بانشادها وقال له : اتق الله يا جرير ولا تقل إلا حقاً . وعندما
استوفاهما وأصله بشيء من حر ماله فخرج جرير وهو يقول : خرجت
من عند أمير يعطى الفقراء ويمنع الشعراء وإني عنه لراض ، ثم أنشد
يقول :

رأيت رقي الشيطان لا تستغزه وقد كان شيطاني من الجن راقيا

ومن مآثر الاستعباد ما تتجشأ به اللها وتسيل به الأقلام من صديد
الكلمات التي يفتضح لك من طلاوتها أنها صدرت من دواخل قلب
استشعر ذلة وتذثر صغاراً نحو (مقبل أعتابكم) (المتشرف بخدمتكم)
(عبد نعمتكم) ولا أخال أحداً يصغى إلى قول أحد كبراء الشعراء :
وما أنا إلا عبيد نعمتك التي نسبت إليها دون أهلي ومعشري
إلا ويمثل في مرآة فكره شخصاً ضئيلاً يحمل في صدره قلباً يوشك
أن ينوء بما فيه من الطمع والمسكنة .

ومن سوء عاقبة الخضوع في المقال أن يوسم الرجل بلقب وضيع
ينحته له الناس من بعض أقوال له أفرغ فيها كثبة من التذلل وبذل
إلهمة كما سموا رجلاً باسم (عائد الكلب) لقوله :

إني مرضت فلم يعدني واحد منكم ويمرض كلبكم فأعود
ولا نجهل أن بعض من سلك هذا المسلك من التملق والمديح اتخذ
سليماً ليظفر بحق ثابت ولكنه لا ينافي الغرض الذي نرمى إليه من أن
الحقوق في دولة الحرية تؤخذ بصفة الاستحقاق وفي دولة الاستبداد
لا تطالب إلا بصفة الاستعطاف ذلك الوزر الذي يحبط بفضل العزة
التي نهبنا الله عليها وأرشد من يريد بها إلى أنها تطلب بالطاعة من الكلم
الطيب والعمل الصالح فقال تعالى : « من كان يريد العزة فلله العزة
جميعاً إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه » (١) .

(١) سورة فاطر : ١٠

خاتمة

وعندما انتهت المسامرة قام الأستاذ الهام صاحب التحريرات العالية الشيخ السيد محمد الطاهر بن عاشور وألقى خطاباً فائقاً يقول فيه :

أيها الأستاذ التحرير وأيها السادة :

يسرني أن أقف موقفي هذا لأمثل على مرآى من السادة الحاضرين مقدار الابتهاج والسرور بمسامرتكم الفائقة التي سمح لنا بها هذا النادي أو السامر الشريف فسمعنا منها فلسفة حقيقية لمبدأ عظيم من مبادئ شريعتنا الإسلامية وشاهدنا مثالا صحيحاً للفصاحة والبلاغة العربيتين يحجي من الأمل بحياة اللغة العربية متى ساعدتها عزيمتكم وعزيمة معصديكم من رجال النشأة العلمية المستنيرين .

ولأفصح بعبارات ملوؤها الإعجاب والثناء عن مقدار سروري بما شاهدته وشاهده العارفون من نتائج هاته الجمعية التي تحقق آمال بلوغها شأواً من الرقي وإيقاظ العيون الوسنة إلى غايات العمل واكتساب فخر خدمة الأمة خدمة صادقة . فلقد مضت علينا عصور اعتدنا فيها تضاول المشروعات الناشئة حتى خلق فينا إشفاق شديد على كل مشروع جديد من مشروعاتنا الخيرية ولكن هاته الجمعية قد قارنت منذ نشأتها من جلائل الأعمال ما جعلها محل الإعجاب عوض أن تكون موضع الإشفاق .

وعندى ان أكبر معين لها على أعمالها هو تأسيس هذا النادى الذى تسهلت به لديها عقبات التفاهم والمجادلة فيما يعود لخير الأمة وتقدم المعارف . . . وقديماً ما كانت النوادى مبعث أشعة النور سواء فى الأمة العربية التى كانت أقامت النوادى لمهامها فى القرن الثانى قبل الهجرة وأول من أقامها قصى بن كلاب الذى أسس وحدة قريش ورد عنهم الأيدى الطاغية من خزاعة وسمى أول ناد لهم فى مكة بدار الندوة .

أما فى الأمم الغربية فإننا لا ننسى ما كان لتأسيس النوادى من الشأن الكبير فى النهضة الفرنسية عند إقامة دعائم الجمهورية الأولى ومن أشهرها يومئذ نادى اليعقوبيين وفى تسمية النادى فى اللغة الفرنسية بما يرادف كلمة دائرة سر لطيف من معانى الوفاق والتساوى والإحاطة اللازمة لأجزاء الدائرة كلها . . .

ولقد ظهر بهذا النادى من مسامرات علمية فى أمد وجيز ما خلد له ذكراً سامياً وأخص بكلامى ما ظهر فيه من مواهب الأساتذة المتنورين من أهل العلوم العربية وما حققوه من المباحث فى نقد التاريخ وفلسفة العمران الإسلامى وهذه مسامرة الأستاذ النقاد هاته الليلة أعدل شاهد على ذلك .

انتهى

فهرس الكتاب

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٧
الحرية	١٥
المشورة	١٩
المساواة	٢٧
الحرية فى الأموال	٣١
اكتسابها	٣١
التمتع بها	٣٧
الاعتداء عليها	٤٣
الحرية فى الأعراض	٥٣
الحرية فى الدماء	٥٩
الحرية فى الدين	٦٣
الحرية فى خطاب الأمراء	٦٧
آثار الاستبداد	٧١
خاتمة	٧٥